



# بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مُؤَلَّفِ السَّيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ





هو  
١٢١

متن عربى

تفسير شريف

بيان السعادة فى مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

سلطان محمد الجنازى سلطانعليشاه

## سُورَةُ هُود

مائة و ثلاث و عشرون آية و هى مكّية كلّها و قيل: سوى آية و اقم

الصّلوة؛ فإنّها مدينة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الر] قد سبق أنّها اشارة الى مراتب العالم او مراتب وجوده ﷺ.

ولذلك ورد: أنّ الحروف المقطّعة فى اوائل السّور اسماءه.

و مضى أنّه فى حال انسلاخه يشاهد من تلك الحروف ما لا يمكن

التّعبير عنه إلّا بالمناسبات و أنّ مراتب العالم او مراتب وجوده ﷺ كتاب

حقيقىّ تكوينيّ.

و أنّ الكتاب التّدوينيّ صورة تلك الكتاب [كِتَاب] خبر للحروف

المقطّعة او خبر مبتدء محذوف [أُحْكِمَتْ أَيَاتُهُ] فى مقامه العالى من

مراتب العقول المعبّر عنها بالاقلام و فى مراتب النفوس الكلّية المعبّر عنها

بالالواح العالية.

و اللّوح المحفوظ و احكام الايات فى تلك المراتب عبارة عن عدم

الخلل و البطلان و التّغيير و النّسخ فيها فانه فى تلك المراتب لا يمسه إلّا

المطهرون ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

وهو فى تلك المراتب محفوظ عن التشابه بالباطل وبكلام غير الحق تعالى وهو فيها بنحو الاجمال من غير تفضيل.

[ثُمَّ فَصَّلْتُ] بعد تلك المراتب فى مراتب النفوس الجزئية المعبر عنها بالالواح الجزئية وكتاب المحو والاثبات ثم فى مراتب الاعيان المعبر عنها بكتاب المحو والاثبات العينية ثم فى مرتبة الاصوات والحروف ثم فى مرتبة الكتابة والنفوس.

ولست آيات الكتاب فى تلك المراتب محكمات لتطرق المحو والاثبات والنسخ والتبديل اليها ويتشابه حقها بباطلها لتشابه المظاهر الشيطانية بالمظاهر الالهية وتشابه الاعمال والاقوال والاحوال والاخلاق. فان المظاهر الشيطانية يعملون أعمالهم الشيطانية بصور الاعمال الالهية ثم يقولون هى بأمر الله والحال انها بأمر الشيطان ويحسبون أنهم يحسنون صنعا.

و يقرؤون الايات القرآنية بألستهم وهى السنة الشيطان ويكتبون الايات التدوينية بأيديهم وهى أيدى الشيطان.

ثم يقولون: هو من عند الله وما هو من عند الله، بل من عند الشيطان غاية ما فيه انها مشابهة لما هو من عند الله صورة [مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ] كامل فى العمل والعلم وذكر الوصفين للإشارة الى ان كتابه التكويني والتدويني على كمال ما ينبغي فليس لاحد ان يرد شيئا منهما او يلوم احدا.

كما ورد لو اطلعت على سرّ القدر لا يلومنّ احدكم احداً، و لدن الله و عند الله عبارة عن عالم المجرّدات و تفصيل الكتاب نشأ منها.

ولذا ورد: ان القرآن نزل جملة على البيت المعمور او على قلب محمد ﷺ ثم نزل منه نجوماً على صدره.

**[أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ]** ان مصدرية اى لان لا تعبدوا والفعل نفى او نهى او تفسيرية و الفعل نهى يعنى ان خلاصة الغرض من تفصيل الكتاب نهيكم عن عبادة غير الله و امركم بالاستغفار و التوبة **[إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ]** اما من كلام الله و لا اشكال او من كلام الرسول ﷺ حكاه الله.

كأنه قال: فبلغه رسولنا ﷺ فقالوا: ما انت و ذاك؟

- فقال: ائتني لكم من جانب الله نذير من موجبات نذير من موجبات

سخطه و بشير برحمته.

**[وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ.]**

اعلم ، ان اللطيفة الانسانية السيّارة التي يعبر عنها بالروح خلق الله الارواح قبل لابدان بالفى عام و قد يعبر عنها بالامانة عرضنا الامانة على السماوات و الارض و قد يعبر عنها بالانسان و بفطرة الله و بقیة الله و غير ذلك من الاسماء نزلت من عالم القدس.

و مقام الاسماء على الصّراط المستقيم الى عالم الطّبع فصارت جسماً و عنصراً و جماداً و نباتاً و حيواناً و انساناً الى ان بلغ او ان البلوغ و حدّ الانسانية.

و كان عوده الى ذلك المقام على الصّراط المستقيم بمحض تسبيبات  
الهيّة من غير مدخلية لاختياره.

و فى هذا المقام يصير برزخاً بين عالمى الجنّة و الملائكة و يصير  
مختاراً مريداً لخيراته نافراً عن شروره مميّزاً لهما، فان ساعده التّوفيق و صار  
اختياره موافقاً لفطرته سلك باختياره على الصّراط المستقيم الى الله.

و ان لم يساعده التّوفيق و صار اختياره مخالفاً لفطرته و موافقاً لمراد  
الشّيطان رجع عن الصّراط المستقيم الى دار الجنّة و مهوى الجحيم.

فان تنبّه و تذكّر انّ سلوكه كان الى الجحيم و انّ كلّما فعله هى هذا  
السّلوكة كان موزياً للطيفته الانسانية صار حاله مثل من وقع فى سجنٍ ضيقٍ  
مملوّ من العذرات و الجيف المنتنة و الحشرات الموزية مستدعياً من السّجّان  
ستر تلك ما لم يتخلّص من السّجنّ و هذا استغفاره من السّجّان.

فاذا وجد مهرباً فرّ منه و هذا الفرار توبة عامّة اى التّوبة من المعصية ثمّ  
اذا وجد دليلاً يدلّه على الطّريق او على المقصد فرّ الى طريق المقصد او الى  
المقصد و هذا الفرار توبة خاصّة اى التّوبة الى الله و هذه التّوبة لاتتصور الّا  
على يد نبيّ ﷺ و تكون اسلاميّة.

او على يد وليّ و تكون ايمانيّة.

و للتّوبة الاسلاميّة الّتى يحصل بها الاسلام و كذا للتّوبة الايمانيّة الّتى  
يحصل بها الايمان شرائط و آدابٌ و عهودٌ و مواعيق كانت مقرّرة عندهم.

فقوله تعالى: استغفروا ربّكم؛ خطاب لمن وقع سجن الطّبع يعنى اطلبوا

ايها الواقعون فى سجن الطبع من ربكم ستر عذرات الهوى و جيف الشبه و  
موزيات الغضبات و الشهوات ما لم تجدوا فرصة و مهرباً من السجن.

حتى لا تفسد دماغكم بنتنها و لا تفسد فطرتكم الانسانية ثم فزوا منه  
كلما وجدتم فرصة و مهرباً ثم فزوا الى الله بالتوبة على ايدى خلفائه و البيعة  
معهم بشرائطها اذا وصلتكم اليهم .

فان تبتم اليه بشرائطها [يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعاً حَسَناً] ما دتم فى  
الطريق [إِلَىٰ أَجَلٍ] وقتٍ [مُسَمًّى] معين لخروجكم من الدنيا و وصولكم  
الى موطنكم بالموت الاختيارى او الاضطرارى.

[وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ] فى الطريق بكثرة المجاهدة و كثرة جنوده  
الالهية فى مملكته [فَضْلُهُ] عين فضله لان الفضل يتصور بصور حسناء  
خصوصاً على ما قلنا من ان الفضل لذى الفضل هو كثرة الجنود الالهية او على  
القول بتجسّم الاعمال او جزاء فضله كما فسرّه المفسرون.

[وَإِنْ تَوَلَّوْا] تتولّوا عن عبادة الله و الاستغفار و التوبة.  
[فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ] يوم القيامة الكبرى  
[إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ] تعليل او حال.

[وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] اَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ  
ثنى الصدر و ثنى الظهر كناية عن اخفاء الانسان نفسه حتى لا يراه احد و هوا  
بداء ذمّ بانهم لحققهم يثنون صدورهم.

[لَيْسْتَ خَفُوا مِنْهُ] من الله مع انه عالم بسرّاتهم فكيف يستخفون

منه بعلنهم بواسطة تنثية ظهورهم.

روى ان المشركين كانوا اذا مروا برسول الله ﷺ حول البيت طأطأ احداهم ظهره و رأسه هكذا.

و غطى رأسه بثوبه حتى لا يراه رسول الله ﷺ فأنزل الله الآية.

و نقل أنه كناية عن انطواء قلوب المنافقين على بغض علي ﷺ [الْأَحْيَاءُ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ] حين دخولهم في خلواتهم واستغشائهم ثيابهم للنمام و هو أخفى حالاتهم او حين يستغشون ثيابهم لئلا يراهم الرسول ﷺ [يَعْلَمُ] الله [مَا يُسِرُّونَ] من النيات فيعلم نبيه ﷺ والمؤمنين [وَمَا يُعْلِنُونَ] من الافعال.

[إِنَّهُ عَلَيْهِمُ بَذَاتِ الصُّدُورِ] بمكمونات الصدور التي لم تخرج من القوة الى الفعل بعد.

ولا خبرة لهم بها فكيف بنياتها و خطراتها و حالاتها التي هي علانية بالنسبة الى ذات الصدور فان غير المكمونات لجواز زوالها عن الصدور لا يصدق عليها انها صاحبة للصدور و هو تعليل لسابقه.

[وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ] عطف على أنه عليم بذات الصدور او حال من المستتر في عليم [إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا] فكيف لا يعلم حالها و ما يوافقها و ما يخالفها [وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا] محل قرارها من الدنيا او من الآخرة [وَمُسْتَوْدَعَهَا] محلها الذي ينتقل منها من اصلاب الآباء و ارحام الامهات و من منازل الدنيا و منازل الآخرة الى مستقرها في الآخرة.



و يجوز ان يكونا اسمى زمان او مصدرين، و يجوز اعتبار الاستقرار بالاضافة وكذلك اعتبار الاستيداع و حينئذ يكون كل من منازل الدنيا و الآخرة مستقرّاً و مستودعاً باعتبارين سوى المنزل الاخير من الآخرة لانه يكون مستقرّاً على الاطلاق.

[كُلُّ] من الدّوابّ او من المستقرّ و المستودع [فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] هو القلم العالى او اللّوح المحفوظ.

[وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ] سماءات الارواح و ارض الاشباح الملكوتية التّوراتية و الملكية الظلمانية و السّفلية السّجّينية و سماءات عالم الطّبع و ارض ذلك العالم [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] قد مرّ تفسير الآية و وجه التّقييد بستّة اَيّام فى سورة الاعراف.

[وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ] عرش الرّحمن مشيّته الّتى هى فعله و كلمته و الحقّ المخلوق به و الولاية المطلقة و الحقيقة المحمّدية ﷺ و اضافته الاشراقية و هى اضافة الحقّ الى الخلق، ولها وجه الى الحقّ المطلق و بهذا الوجه تسمّى عرشاً و وجه الى الخلق و بهذا الوجه تسمّى كرسيّاً.

و هى بوجهها الأوّل ظهوره تعالى باسمائه و بوجهها الثّانى ظهوره تعالى بافعاله و اذا اعتبرت اضافتها الى الخلق كان حاملها اقرب الممكنات اليها.

و هم اربعة فى التّزول و اذا اعتبر الصّاعدون معها صاروا ثمانية و يحمل عرش ربّك فوقهم يومئذ ثمانية و اذا قطع النّظر عن اضافتها الى

الحلق كان وجهها الخلقى وجوداً صرفاً ويعبر عنه بالماء وكان الوجه الخلقى حاملاً لها من حيث وجهها الحقيقى فقبل اعتبار الخلق **وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ** و ماورد فى الاخبار من التفاسير المختلفة راجع الى ما ذكرنا.

**[لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا]** ليعلم بالاختيار أيكم أحسن عملاً ولهذا التضمن علق ببلوكم باداة الاستفهام والمعنى انا خلقنا السماوات والارض فى المراتب الست من مراتب العالم وخلقكم بين السماوات والارض وجعل لكم طريقاً اليهما وسهل لكم الصعود الى السماوات والتزول الى الارض.

و اودع فيكم انموذجاً من كل ليلوكم بذلك و يظهر من كان منكم احسن عملاً، و انما اقتصر على ذكر حسن العمل و اتى بصيغة التفضيل اشارة الى ان الغاية هو الذى يكون احسن عملاً.

و الباقي منظور اليه بالتبع و اما قبح العمل فهو من الطوارى فالآية اشارة الى شرافة الانسان و ترغيبه فى محاسن الاعمال بالطف وجه **[وَلَّيْنُ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا]** بالمعاد سواء كفروا بالمبدء ام لا **[إِنْ هَذَا]** القول بالعود **[إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ]** السحر يطلق على عدة معانٍ منها القول الباطل الذى لا يعلم وجه صحته له و قد ابرز بتمويهات و تخيلات مبرز الحق **[وَلَّيْنُ أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابِ]** الذى وعدناهم على لسانك **[إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ]** الامّة ههنا البرهة من الزمان لكونها مقصودة متوجّهاً اليها و المعدودة القليلة.

او المراد اصحاب القائم عجل الله فرجه الثلاثمائة و بضع عشر؛ و قد اشير فى الاخبار الى كليهما [لَيَقُولُنَّ] استهزاء [مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ] يوم ظهور القائم عليه السلام او يوم الموت او يوم عذاب الدنيا او يوم الساعة [وَحَاقَ بِهِمْ] قبل هذا الزمان العذاب الموعود فان مادته محيطة بهم و صورته مكمونة فيهم لكن لا يشعرون به لغشاوة أبصارهم [مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً] نعمة صحّة وسعة و ولد.

[ثُمَّ نَرَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ] عن اعطائهم لعدم صحّة اعتقاده بفضلنا [كَفُورًا] لتعلّق قلبه بالنعمة نفسها و بعد انتزاعها لا يبقى له حالة شكر على النعمة لغفلته عن المنعم و انقطاعه بالزوال عن النعمة [وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ].

كان حقّ العبارة ان يقول: ولئن اصبناه بضرّاء ثمّ كشفناها عنه حتّى يوافق قرينته لكنّه تعالى اراد ان يفتتح القرينتين بنسبة الانعام اليه و لا ينسب ميسيس الضّرّ الى نفسه لآته تابع لاعمال الانسان.

[لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي] لانّ نظره كان مقصوراً على صورة النعمة غير متجاوز الى المنعم و الى غاية النعمة [إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا] جواب سؤالٍ عن علّة القول اى يقول ذلك لانّ فى جبلّته الفرح بالنعمة والفخر على الخلق بها.

او جواب سؤالٍ عن حال القائل [إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا] فانّهم

لصبرهم ثباتهم على التّظر الى المنعم لا يخرجهم زوال النّعمة الى اليأس والكفران غفلة عن المنعم ولا تجرّهم النّعمة الى البطر والفخر لخوفهم عن الاستدراج و عن زوالها.

[وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] والمراد بالصّبر حقيقة هو الدّخول في الاسلام و تحت احكام النّبوة ولقد فسّر الصّبر في قوله واستعينوا بالصّبر بمحمّد ﷺ لنبوته والمراد بعمل الصّالحات حقيقه هو الدّخول في الايمان و تحت احكام الولاية وقد فسّر الصّلوة في الآية المذكورة وهى اصل الاعمال الصّالحة بعلى ﷺ لولايته.

[أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ] فى فضيلة على ﷺ او فى ولايته.

كما روى أنّه ﷺ دعا لعلى ﷺ فاستهزأ قومه او أنّه ﷺ بعد ما نزل الوحي بولاية على ﷺ خاف من تكذيب قومه فنزل الآية او بعض ما يوحى اليك مطلقاً على ظاهره.

[وَضَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا] لان يقولوا او كراهة ان يقولوا [لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ] ان كان صادقاً أنّه ينزل عليه الوحي او فى أنّه ايجاب دعاؤه [أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ] فيعينه او يصدّقه [إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ] تعليل للمقصود من قوله لعلّك تارك يهنى لا ينبغى لك التّرك لقولهم واستهزأهم لانّ شأنك الانذار وليس عليك قبولهم وردّهم حتّى تترك شأنك لردّهم.

[وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ] لا انت فعليه ترك الانذار

والاهمال حیثما استحقَّوا ذلك والامر بالانذار والرَّدع عن المساوی حیثما استحقَّوا ذلك وعلیه اثابة الفاعل وعقوبة المنکر فلیس علیک الا ما هو شأنک من الانذار والتبلیغ ما لم تنه عنه من الله.

[أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ] متحدِّياً معهم [فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ] فیما تدركون منه من حسن التَّظم وتناسق الحروف والكلمات و تأدیة معانٍ كثيرة بالفاظ قليلة والاتیان بحق ما یقتضیه كل مقام والتأدیة بأحسن ما یمکن التأدیة به بحسب كل مقام.

و اما ما لا تدركونه منه ممَّا یترتَّب علی حروفه من فوائد العلوم المنوطة بحروفه من علم الاعداد والحروف والطلسمات، وممَّا یمکن منه من المغیبات الَّتی كلَّها عند اهل القرآن ولیس لاحد الوصل إليها الا بتطهیر قلبه من الاحداث والابخاث ودخوله فی سلك المشاهدين او المتحقِّقین بحقیقة القرآن.

لأنَّ القرآن لا یمکن مسیسه الا للمتطهِّرين فلا كلام فیہ معكم فانكم متباعدون عن التَّخاطب بامثال هذه.

[وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الشَّیاطین والجنَّة الَّتی یدعوها الكهنة.

و من الكواكب والاصنام الَّتی یدعوها المشركون، ومن الفصحاء الَّذین یظنُّهم النَّاس قادرین علی الاتیان بمثله.

[إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] انَّه مفتری [فَالِئْمَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ] ای

ان لم يستجب الشركاء لكم ايّها المنكرون او ان لم يستجب المنكرون لكم ايّها المؤمنون الى ما تحدّثتم به.

ولمّا كان الغرض من هذا التحدّى تسليّة المؤمنين و تقوية ضعفاء المسلمين جعلهم شركاء له ﷺ في الخطاب على هذا الوجه.

و يجوز ان يكون هذا ابتداء كلام و يجوز ان يكون مقول قوله ﷺ.

**[فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ [القرآن] بِعِلْمِ اللَّهِ] اي باطلاعه او انّ الذي انزل انزل باطلاع الله لا بافتراء عليه [وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ]** يعني انّ الذين يدعونهم من دون الله من الشياطين و الاصنام و الكواكب لا تصرّف و لا تسلط لهم على شيء و لا استحقاق العبوديّة الّا له يعني انّ عجزهم عن الاتيان دليل على صدق محمد ﷺ و على نفى استحقاق غيره للعبادة و على كذب المكذّبين في دعوى الآلهة لغيره تعالى.

**[فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ]** منقادون خالصون عن الرّيب ان كان الخطاب لضعفاء المسلمين او فهل انتم معتقدون لدين الاسلام داخلون فيه كان الخطاب للكفار بصرف الخطاب عن المسلمين الى المشركين يعني ان علمتم ايّها المؤمنون او ان عجزتم و علمتم عجز شركائكم ايّها المشركون فهل انتم مسلمون.

**[مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ زَيَّنَّهَا]** باعماله الاسلاميّة و ارتكاب صور الاعمال الحسنه و تحمّل المشاق و انفاق الاموال في حفظ الاسلام و اعلائه كما فعل المنافقون من اصحاب الرّسول ﷺ و اظلالهم من

اتباعهم الى يوم القيامة وكلّ من تحمّل المتاعب الشديدة من متاعب الغربة و الاسفار البعيدة و الصّبر على الجوع و الحرّ و البرد فى تحصيل المسائل الدنيّة لغرض الوصول الى المناصب الدنيويّة داخل فى مصداق الآية و يدلّ على هذا التفسير.

قوله تعالى: **[نُوفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا]** لانّ توفية الاعمال فى الدنيا ليست الا لمن عمل الاعمال الصّالحة صورة و ذلك لان يخرجوا من الدنيا و ما لهم من صورة اعمالهم المشابهة لاعمال المؤمنين شىء.

**[وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ]** هذا بحسب حال الاغلب و الا فقد يريد الدنيا و يتعب نفسه فى تحصيلها و فى تحصيل العلم و ارتكاب صور الاعمال الشرعيّة لغرض من الاغراض الدنيويّة و لا يصل اليها كماترى من حرمان بعض عن اغراضهم فليس له الآخرة لانّها لم تكن مقصودة له و لا الدنيا لحرمانها عنها فيشبهه دنياه آخرة يزيد لعنه الله و آخرته دنيا ابى يزيد و لهذا قيّد الاتيان فى آية اخرى بما يشاء لمن يشاء.

**[أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَ حَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا]** اى فى الدنيا او فى الآخرة ظرف للصنع او للحبط **[وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ]** لما توهّم من ذكر الحبط انّ اعمالهم لها شوب من الحقيّة قال باطل اشارة الى أنّه لاحقيّة لها اصلا بل هى بالفعل باطلة لا أنّها يطرؤها البطلان فى الآخرة.

**[أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ**

قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَ رَحْمَةً [الهمزة للانكار والخبر محذوف اى  
 كمن ليس له بَيِّنَةٌ فى دعويه و يريد الدنيا.

و المراد بالموصول محمد ﷺ او على ﷺ او جملة المؤمنين و المراد  
 بالبيِّنَةِ الرسول ﷺ او رسالته او معجزاته او كتابه او احكام رسالته او على ﷺ  
 او ولايته.

وَ يَتْلُوهُ اَمَّا مِنَ التَّلَاوَةِ او مِنَ التَّلْوِ و ضمير المنصوب اَمَّا للموصول او  
 للبيِّنَةِ و التذكير باعتبار المعنى او للقرآن بقرينة ذكره سابقاً و الشاهد اَمَّا  
 محمد ﷺ او على ﷺ او القران او البرهان الذى يؤتیه الله المؤمن من  
 الايات الآفاقية والانفسية.

و ضمير المجرور اَمَّا للموصول او للربِّ او للبيِّنَةِ، و ضمير من قَبْلِهِ  
 راجع الى الموصول او الى البيِّنَةِ او الى الشاهد.

وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى اَمَّا جملة حالية او معطوفة على خبر كان و  
 الجملة اَمَّا ظرفية مكثفية بمرفوعها عن الخبر او اسمية و خبره مقدم.

او من قبله كتاب موسى ﷺ عطف على شاهد عطف المفرد.  
 و اماماً و رحمة اَمَّا حال عن الموصول او عن البيِّنَةِ او عن الشاهد او  
 عن كتاب موسى ﷺ.

فهذه تسعة الاف و سبعمائة و عشرون (٩٧٢٠) وجهاً حاصلةً من  
 ضرب بعض الوجوه فى بعضٍ هذا بالنظر الى المعنى.

و اَمَّا بالنظر الى وجوه الاعراب و اعتبارات النحو مثل احتمال كونه



اماماً حالاً من المستتر فی کان .

او فی عَلی بَیِّنَةٍ او من مفعول يتلوه او المجرور فی منه او المستتر فی من قبله وكذلك احتمالات كون جملة من قبله كتاب موسى ﷺ حالاً من کلّ من المذكورات السابقة.

فالجوه والاحتمالات تصیر اکثر من ذلك و يسقط بعض الاحتمالات لعدم صحتها او تکررها او بعدها و يبقى الباقي صحيحاً، و قد اشیر الى اجمالها فی الاخبار و هذا من سعة وجوه القرآن و صحة حملة على کلّ وجه و يستفاد من تفاسیرهم ﷺ ان احسن الوجوه الّذى امروا بالحمل عليه فیما نسب اليهم ﷺ من مضمون: ان القرآن ذو وجوه فاحملوه على احسن وجوهه.

هو ما يوافق مقام البيان [أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ] بالقرآن او الرسول ﷺ او على ﷺ او ما انزل من ولاية على ﷺ.

[وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ] من القرآن او شأن رسالتك او على ﷺ.

هذا على ان يكون الخطاب لمحمد ﷺ و ان كان الخطاب عامّاً فالمعنى فلا تَكُ يا من يتأتى منه الخطاب فى مریة من محمد ﷺ او رسالته او القرآن او على ﷺ او ولايته.

[إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ

وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ [صورة الآية عامة في كل من ادعى شيئاً وادعى أنه من الله.

مثل الوثنيّ والصّابئيّ وغيرهم من المشركين المدّعين أنّ أشراهم من الله، و مثل المبتدعين من اصحاب الملل الالهيّة مع ادّعائهم أنّ ابتداعهم من نبيّهم و من دينهم، و مثل المنحرفين من اهالي المذاهب المختلفة من امّة محمّد ﷺ.

و مثل اصحاب الفتاوى من العامّة و مثل اصحاب الفتاوى من اهل المذهب الحقّ من غير اذنٍ و اجازةٍ من المعصوم ﷺ عموماً او خصوصاً بواسطة او بلا واسطة.

و مثل المنتحلين للتصوّف من غير اذنٍ و اجازةٍ صحيحة من المشايخ الحقّة سواء كانوا مدّعين للشيخوخة من غير اذنٍ او للسّلوك من غير اخذٍ. لكنّ المقصود اصل الكاذبين الذين نصبوا انفسهم دون وليّ الامر ﷺ وادّعوا أنّه من الله و من رسوله ﷺ و الاشهاد خلفاء الله الذين يشهدون على اعمال اهل الارض و يقبل الله منهم الشّهادة يوم القيامة على اهل عصرهم او الملائكة الموكّلة عليهم.

[الْأَلْعَنَةُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ] من قول الاشهاد و من قول الله و وضع الظّاهر موضع المضمر للاشعار بأنّهم ظالمون و للاشارة الى أنّ المراد مخالفوا آل محمّد ﷺ و صفهم بقوله [الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] بيان للظّالمين يعنى أنّ الظّالمين آل محمّد ﷺ حقّهم هم الذين يعرضون عن

آل محمد ﷺ و یمنعون غیرهم عنهم.

و سبیل الله هو الامام و ولايته فی العالم الكبير و العقل او اتباعه فی العالم الصَّغیر.

و الاعراض عن الامام ﷺ لا یكون الا بعد الاعراض عن العقل و کذا المنع بل هما متلازمان [و یَبْعُونَهَا عَوْجًا] ای یطلبون لها عوجاً او یطلبونها معوجة یعنی ان كانت معوجة یطلبونها لا اذا كانت مستقيمة امّا لانّ الانسان عدو لما جهل او لانه بفطرته یطلب ان یكون کلّ طریق مثل طریقہ او المعنی كما فی الخبر یحرّفونها عن اهلها الی غیر اهلها او یخلطونها علی الضّعفاء باظهار ما یظنّونه عیباً فیها.

[وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ] تکرار الضمیر لتأکید الاختصاص.

[أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ] تهدید لهم و تسلیة للرّسول ﷺ.

[وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ] حتّی یمنعوه من عقوبة الله و یصلحوا ما فسد من امورهم و من یظنّونهم اولیاء ممّن نصبوهم دون ولی الامر ﷺ فهم لا یمنعون عن انفسهم و لا یصلحون انفسهم فکیف بغيرهم [يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ عن حالهم او عن حال الاولیاء علیهم السلام من دون الله.

کأنه قيل: فما حال اولیائهم الذّین یتولّونهم من الاصنام و الاحبار و

الرَّهْبَانِ وَالرُّؤَسَاءِ الَّذِينَ يَظُنُّونَ هُمْ رُؤَسَاءُ الدِّينِ وَالْمَقْصُودَ غَاصِبُوا  
آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ حَقَّهُمْ.

فقال يضاعف لهم العذاب فكيف ينصرون غيرهم وهذا انسب بالمقام  
[مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ] حال من الضمير المجرور او استيناف  
اخر يعنى لشدة العذاب لا قدرة لهم على استماع شيء او كانوا لا قدرة لهم على  
سماع فضيلة علي عليه السلام في الدنيا لبعضهم له عليه السلام.

و اسم كان اما ضمير الظالمين او الاولياء عليه السلام [وَمَا كَانُوا  
يُبْصِرُونَ] بالوجهين.

[أُولَئِكَ] الظالمون او الاولياء عليه السلام او المجموع [الَّذِينَ خَسِرُوا  
أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] ممّا ادّعوا انتسابه الى الله من  
ادعاء الخلافة و الفتاوى الباطلة و ادعاء شفاعاة الآلهة و شفاعاة من يظنونهم  
خلفاء الرسول ﷺ و رؤساء الدين و شفعاء يوم القيامة.

[لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ] حيث بدّلوا  
بضاعتهم بما لم يبق منه عين و لا اثر و ظنّوا أنّه اجلّ عوضٍ اخذوه.

[إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] ايماناً عاماً بالبيعة العامة النبوية او ايماناً خاصاً  
بالبيعة الخاصة الولوية و دخول الايمان فى قلوبهم.

[وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بعد الايمان العامّ بالدخول فى الايمان  
الخاصّ او العمل بشرائط الايمان الخاصّ ممّا اخذ عليهم فى الميثاق والبيعة  
الولوية اذ مرّ مراراً أنّ اصل الصالحات هو الولاية و لا يكون عمل صالح إلّا

بقبول الولاية ودخول الايمان في القلب.

**[وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ]** الاخبات الاطمينان مع الخشوع من الخبت بمعنى المتّسع من الارض المطمئنة والمعنى اطمأنوا اليه بالخشوع والانتقطاع عن غيره.

و الرَّبّ المضاف هو الوليّ الذي بايعوا معه بيعَةً خاصّةً ولوِيّةً و لا يصدق الاخبات الاّ بعد لقائه بالوصول الى ملكوته والحضور عنده. فانّ تلك البيعة تورث المحبّة والمحبّة تورث الاضطراب و عدم الاطمينان دون الاتّصال بالمحبوب و لا يقنع المحبّ بالاتّصال البشريّ حتّى يحصل له الاتّصال الملكوتيّ و يجد المحبوب في عالمه و يتّحد معه و هو الذي يعبر عنه بالفكر والحضور والسكينة.

**[أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ]** الصّادّين عن سبيل الله و المؤمنين به **[كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ]** كالذي يعمى في أنّه لا يبصر طريقه و موبات طريقه.

و كالذي يصمّ في أنّه لا يسمع من الصّوت ما هو مقصوده او في أنّه لا يسمع نداء منادى الله في العالم الكبير و لا في العالم الصّغير او كالذي يعمى و يصمّ ليكون تشبيهاً واحداً لا ان يكون التشبيه تشبيهين **[وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ]** تقديم الكافرين لمراعاة اللّفّ.

**[هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ]** وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ **[بِأَنِّي]** على قراءة فتح الهمزة.

و قائلًا اُنّى لكم [نَذِيرٌ مُّبِينٌ] على قراءة كسر الهمزة، او هو مستأنفٌ على هذه القراءة جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ.

[أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ] ان تفسيريّة و تفسير لأرسلنا او لنذير او لمبين على ان يكون بمعنى مظهر لانذارى او بمعنى ظاهر الانذار على ان يكون النّهى عن عبادة غير الله بياناً للانذار من الله او للافعال الثلاثة شبه التّنازع و ذلك لانّ ان التّفسيريّة فى الحقيقة تفسير لمتعلّق مجمل للفعل المفسّر بها و يجوز ان يكون تفسير واحد تفسيراً لعدّة اشياء مجملة.

كأنّه قيل: لقد ارسلنا نوحاً بشىء اُنّى لكم نذير بشىء مبين انذارى بشىء هو النّهى عن عبادة غير الله .

او ان مصدرية بدلا من اُنّى لكم نذير على قراءة فتح همزة اُنّى او متعلّقاً بارسلنا بتقدير الباء او اللّام على قراءة كسر همزة اُنّى او متعلّقاً بنذير او مفعولاً لمبين و يجوز تعلّقه بالثلاثة على سبيل التّنازع و لا تعبدوا حينئذٍ يجوز ان يكون نفياً ونهياً.

[إِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ آلِيمٍ] فى موضع التّعليل.

[فَقَالَ] اى فقال نوح عليه السلام لهم ما ارسلناه به فقال [أَلْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَ مَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُكْفِرُوا مِنَّا] يعنى انّ المطاعية تقتضى ان يكون المطاع افضل من المطيع والفضلية اما اضافية بالاضافة الى من ادّعى الانتساب اليه او نفسية بكونه فى نفسه افضل من المطيع وكلاهما منتف عنك.

أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَكُونَكُمْ بَشَرًا مِثْلَنَا وَ الْبَشَرُ لَا يَكُونُ مَنَاسِبًا لِلْخَالِقِ الَّذِي  
ادَّعَيْتِ الْإِتْسَابَ إِلَيْهِ لَكُونَكُمْ مَادِيًّا سَفَلِيًّا مَحْدُودًا مَتَحَيِّرًا وَ كَوْنُ الْخَالِقِ  
بِخِلَافِ ذَلِكَ وَ لَوْ فَرَضَ وَجُودَ بَشَرٍ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ فَلَسْتَ أَنْتَ ذَلِكَ لَكُونُكَ  
مِثْلَنَا.

وَأَمَّا الثَّانِي فَلَكُونُ اتِّبَاعَكَ ارْأِذِلِ النَّاسَ وَ بَيْنَ التَّابِعِ وَ الْمَتَّبِعِ يَكُونُ  
مَنَاسِبَةً فَانْتَ ارْأِذِلِ النَّاسَ [بَادِي الرَّأْيِ] مِنْ بَدَا يَبْدُو بِمَعْنَى ظَهَرَ أَوْ مِنْ بَدَأَ  
بِمَعْنَى ابْتَدَأَ وَ هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ بِتَقْدِيرِ مُضَافٍ أَيْ وَقْتُ بَادِي الرَّأْيِ وَ  
الِاتِّبَاعِ وَقْتُ أَوَّلِ الرَّأْيِ أَوْ ظَاهِرِ الرَّأْيِ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّقٍ دَلِيلٌ عَلَى الْإِرْذَلِيَّةِ.  
[وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ] يَعْنِي لَا فَضْلَ سِوَى مَا ذَكَرَ وَ  
لَوْ فَرَضَ فَضْلَ سِوَى مَا ذَكَرَ لَمْ تَكُنْ أَنْتَ لَهُ بَاهِلٍ لِأَنَّا لَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا شَيْئًا مِنْ  
الْفَضْلِ.

اشْرَكُوا اتِّبَاعَهُ مَعَهُ فِي نَفْيِ مَطْلُوقِ الْفَضْلِ لِيَكُونَ كَالدَّلِيلِ عَلَى نَفْيِ مَطْلُوقِ  
عَنْهُ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ لِلْمَتَّبِعِ فَضْلٌ يَسِرُ ذَلِكَ الْفَضْلُ إِلَى التَّابِعِ وَ إِنْ خَفِيَ فِي بَعْضٍ  
ظَهَرَ مِنْ بَعْضٍ آخَرَ.

وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ وَ مَا نَرَى لَكُمْ كَالنَّتِيجَةِ لِلأَوَّلِينَ يَعْنِي إِنْ  
لَمْ يَكُنْ لَكَ فَضْلٌ نَفْسِيٌّ وَ لَا إِضَافِيٌّ فَلَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْنَا.

[بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ] فِي دَعْوَى الرِّسَالَةِ وَ تَصْدِيقِهِمْ إِيَّاكَ وَ لَمَّا  
لَمْ يَكُنْ مَقْدَمَاتِهِمْ يَقِينَةً بَلْ كُلُّهَا كَانَتْ ظَنِّيَّةَ خَطَايَا صَرَّحُوا بِظَنِّهِمْ آخِرًا.  
وَ لَكِنْ قِيَاسُهُمْ يَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْقِيَاسَاتِ الشَّعْرِيَّةِ الْمُرَكَّبَةِ مِنْ

المقدمات الوهمته حيث انكروا الرسالة بقصر النظر في الرسول على بشريته و  
انها تنافي الرسالة عن الخالق و لم ينظروا الى روحانيته و انها مناسبة للخالق و  
ان الرسول بوجهه الروحاني يأخذ من الله و بوجهه البشري يبلغ الى خلقه.

و انه لو لم يكن ذا بشريّة لا يمكنه التبليغ الى البشر، و انكروا فضل  
الاتباع ايضاً بقصر النظر على بشريّتهم و جهة دنياهم و لم ينظروا الى  
روحانيّتهم المناسبة لروحانيّة الرسول المناسبة للارواح المجردة و لو ادركوا  
روحانيّتهم.

و ان لا روحانيّة لانفسهم لعلموا ان لا اتباع النبي ﷺ فضلاً كثيراً جداً  
عليهم.

**[قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ]** من الرأى بمعنى الاعتقاد قد و لما كان  
حقيقة الاستفهام الاستخبار و معنى الاستخبار طلب الاخبار عن اعتقاد  
المستخير عنه استعملوا تلك الكلمة فى معنى اخبرونى مجرداً عن الاعتقاد  
لئلا يلزم التكرار و قد مرّ نظيره.

**[إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ أَتَانِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ  
فَعُمِّيتَ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهُ مَكْثُومًا وَ أَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ]** فعُمِّيت جواب  
الشّرط.

و جملة الشّرط و الجزاء متعلّق أرايتم و أرايتم معلق عنها و الحق انّ  
التعليق كما يقع باداة الاستفهام يقع باداة الشّرط ايضاً و حينئذ يكون جملة  
أَنْزَلْنَاهُ مَكْثُومًا مستأنفة منقطعة عما قبلها او الفاء عاطفة و عُمِّيت معطوف على



الشَّرط و الجزاء محذوف بقريئة اَرَعَ يَتُمُّ اوبقريئة اُنْزِلْ مُكْمُوها و  
اُنْزِلْ مُكْمُوها مفعول اَرَعَ يَتُمُّ معلقاً عنه باداة الاستفهام.

و البيّنة قدمرّ مراراً أنّها النبوة كما انّ الزّبر هي الولاية و اطلاقها على  
الرّسالة و احكامها و على المعجزة المبيّنة لصدق الدّعوى و على الكتاب  
السّماوى لكونها صورة النبوة و ظهورها.

و الرّحمة هي الولاية و النبوة و توابعها صورة الرّحمة و لذا و حدّ  
الضمير فى عميت و اُنْزِلْ مُكْمُوها و لتوحيد الضّмир وجوه اخر لافائدة معتدّاً  
بها فى ذكرها [وَ يَأْقُومُ لَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لًا] بعد ما اظهر الدّعوى  
و ادّعى خفاء المدّعى تعرّض لجوابهم لانّهم عرضوا بتكذيبه الى انه ﷺ طالب  
للدّنيا والرّياسة و بتحقيق الاتباع الى طردهم عنه بل صرّحوا بطردهم كما نقل  
فقال: ان كنت طالباً لدنيا كم ينبغي ان يظهر منّى التعرّض لها حيناً ما.

و الحال انّى لا اسألکم عليه ما لاً [إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ] و ان  
كان ازدراء المؤمنين فى اعينکم سبباً لتوهينى و مانعاً من اتّباعكم لى فليس  
امرهم الىّ.

[وَ مَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ] بملاقاة  
خليفته و مظهره و بملاقاة ملكوت ربّهم المضاف فى الدّنيا و الآخرة و لذا اتى  
باسم الفاعل اشارة الى تحقّق الملاقاة فى الحال.

[وَ لِكِنِّى أَرَأَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ] استدراك لما اوهم كلامهم و  
استدلالهم على تكذيبه من أنّهم اهل علم و عقل و مقابلة لما قالوا له من قولهم

مانريك يعنى انّ تكذيبى و عدم اتباعى ليس لماذ كرتم بل لوقوعكم فى دار الجهل و بعدكم عن دار العلم و العقل.

[وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ] يعنى انّ

ايمانهم بمشيئة الله و لا يجوز طردهم الا بمشيئة الله فلو طردتهم بهوى او باهويتكم سخط الله علىّ و من ينصرنى من سخطه [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] ذلك حتى لا تسألونى طردهم.

[وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ] حتى تكذبونى و اتباعى

بفقرنا و فاقتنا.

[وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ] حتى تكذبونى بعدم ا كثرارى المال بالمكاسبات

الراحبة او تكذبونى بعدم اجابتكم فى السّؤال عن المغيبات و الجملة معطوفة على جملة عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ و لا زائدة لتأكيد النّفى و العدول الى الفعلية لكون العلم وصفاً للعالم دون خَزَائِنُ او معطوفة على جملة لَا أَقُولُ و لا نافية و عدم ادخاله فى جملة القول للاشعار بانّ علم الغيب خاصّ بالله لا يوصف غيره به بخلاف الخزائن فانه قد يوكل الله بعض خواصّه عليها لكن لا يقول ذلك و لا يدّعيه.

[وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ] حتى تكذبونى بما ترون من بشريّتى [وَلَا

أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ] تعيهم اعينكم افتعال للمبالغة من زراه اذا عابه و نسبته الى الاعين للاشعار بانّ ازدرائهم انما هو لأجل ما رأوه من ظاهر حالهم من الرّثاثة و الحاجة من غير تبصّر بحالهم الواقعية [لَنْ

يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا [حَتَّى تَطَالِبُونِي بِطَرْدِهِمْ وَتَكْذِبُونِي بِقَبُولِهِمْ].  
 [اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ] تعليل [إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ] تعليل آخر و تعريض بهم حيث عابوهم.  
 [قَالُوا] بعد عجزهم عن المحاجة [يَأْتُوهُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكَثُرَتْ جِدَالُنَا] وامللنا بجذالك و كنت تعدنا العذاب من ربك [فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ] فإنه لا ينفع فينا جدالك.  
 [قَالَ] لست بقادر على اتيان العذاب و وعده و أنما نسبتموه اليّ بجهلكم [إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ] لاغيره [إِنْ شَاءَ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] فلا تجترئوا على التحدى.  
 [وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ] هذا الكلام منه تحسر عليهم بانصرافهم عما يدعوههم اليه و الاتيان باداة الشك و ذكر الارادة مع أنه نصحهم و اكثر نصحهم للاشعار بأنهم لغاية بعدهم كآفة لم ينصح و لا ينبغي ان يريد نصحهم.  
 [إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ] جزاء الشرط الاول محذوف بقرينة لا ينفعكم نصحي و جزاء الشرط الثاني محذوف بقرينة مجموع الشرط و الجزاء الاول.  
 [هُوَ رَبُّكُمْ] تعليل لعدم النفع مع ارادة الله الاغواء [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] تعليل للتهديد من العذاب.  
 [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] اى قال الله لنوح عليه السلام ام يقولون افتراه فهو

حكاية قوله تعالى لنوح عليه السلام و ضمير يقولون راجع الى قوم نوح **٧** او قال الله لمحمد عليه السلام فهو اعتراض من الله خطاباً لمحمد عليه السلام كأنه بعد ما ذكر قصة نوح عليه السلام مع قومه زعم بعض أنه افتراء من محمد عليه السلام من غير وقوعه و من غير وحي فأتى الله بتلك الجملة المعترضة بين قصة نوح عليه السلام.

**[قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ وَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ]** بعد ما دعى نوح عليه السلام بأئى مغلوب فانتصر **[فَلَا تَبْتَئِسْ]** لا توقع نفسك فى شدة الحزن و ضيق الغم.

**[بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ]** لما كان لغاية رحمته عليهم مغتماً بصنائعهم القبيحة نهاه الله تعالى عن ذلك.

**[وَأَضَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا]** اى بمحضرننا و فى مرآنا يقال: افعله فى محضرى لامر يكون به اهتمام؛ و جع الاعين لكون المضاف اليه متكلماً مع الغير او الاعين جمع العين بمعنى الديد بان و الباء بمعنى فى او للسببية.

ولما كان النبى عليه السلام ذا شأنين و حين الاشتغال بالشأن الخلقى لا يبقى له الحضور التام كما أنه حين الاشتغال بالشأن الالهى لا يبقى له الالتفات الى الكثرات لطرو الغشى او شبه الغشى عليه و يكون موصوفاً بالحضور حيثنذ امره بالقيام فى مقام الحضور و عدم الاشتغال بالكثرات حين نجّر السفينة.

**[وَوَحِينَا]** تعليمنا بواسطة الملك او من لدنا **[وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا]** كأنه عليه السلام من غاية رحمته كان يراجع الله تعالى فى دفع

العذاب عن قومه بعد ما اخبره بنزول العذاب وهكذا كان شأن اكثر الانبياء عليهم السلام خصوصاً اولو العزم منهم [إِنَّهُمْ مُعْرَقُونَ] محكوم عليهم بالاغراق حتماً.  
**[وَيَضَعُ أَلْفُكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ]** روى عن الباقر عليه السلام ان نوحاً عليه السلام لما غرس النوى مرَّ عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد غراساً.

حتى اذا طال النخل وكان طوالاً قطعه ثم نحتته فقالوا قد قعد نجاراً، ثم ألفه فجعله سفينة فمرّوا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد ملّاحاً في فلاة من الارض، حتى فرغ منها.

وكأنه اشار الى اجمال سخريّتهم و آلا فانهم سخروا منه بانواع ما يسخر به كما نقل.

**[قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ]**  
وهكذا كان شأن كلّ محقٍّ ومبطلٍ لأنّ كلّ من رأى غيره خارجاً من طريقته يسخر منه لكن سخرية المحقّ عقلية وسخرية المبطل خيالية نفسية.

**[فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ]** من استفهامية مفعول تعلمون والفعل معلق عنها ويخزيه صفة عذاب **[وَيَجْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ]** عطف على يأتیه او موصولة مفعولاً لتعلمون بمعنى تعرفون و باقى اجزاء الجملة كما ذكر او موصولة مفعولاً أوّلاً لتعلمون و يخزيه مفعول ثانٍ و يحلّ عطف على يخزيه او موصولة مبتدء و يخزيه خبرها و يحلّ عطف عليه والجملة مستأنفة و تعلمون مطلق عن المفعول.

[حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا] غاية لقوله قال ان تسخروا الآية او لقوله و يصنع الفلك [وَفَارَ التَّنُورُ] فى التَّنُور و موضعه و فورانه و موضعه اقوال و الحمل على الظاهر اظهر.

و موضع التَّنُور معروف فى مسجد الكوفة اليوم و تفصيل نبع الماء و قصه نوح عليه السلام و قومه و الاختلاف فى التَّنُور و موضعه و نبع الماء منه مذكورة فى المفصلات و اجمال الصافى و المجمع يكفى للتبصر.

[قُلْنَا أُحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ] و من سبق عليه القول هى امرأته الخاتنة ام كنعان كما قيل [وَمَنْ أَمِنَ وَ مَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ] وَ قَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَ مُرْسَاهَا] قرىء كلاهما بضم الميم و فتح الراء و السين .

و قرىء بفتح الميم و فتح الراء و السين و قرىء الاول فقط بفتح الميم و كسر الراء و هما اما منصوبان على الظرفية سواء اريدا بهما المكان او الزمان او المعنى المصدري او مرفوعان فاعلين لقوله بِسْمِ اللَّهِ او مبتدئين و خبرهما بسم الله و بسم الله ظرف لغو متعلق باركبا و مَجْرَاهَا يكون منصوباً على الظرفية او مستقر حال من الضمير المجرور و مجريها فاعله او من فاعل أَرْكَبُوا بتقدير لكم حتى يتم الربط او مستقر خبر لمجريها و الجملة اما حال من الضمير الفاعل بتقدير لكم او من الضمير المجرور او مستأنفة جواباً لسؤال مقدر عن حال السفينة او عن علة الامر بالركوب.

و ورد أنهم كلما ارادوا جريها قالوا بسم الله مجريها و كلما ارادوا

ارساءها قالوا بسم الله مرسياها، وعلى هذا فالمناسب ان يكون جملة بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا مُحْكِيًا لقول محذوف و التَّقْدِير اركبوا قائلين بسم الله سواء قَدَّر مجريها مبتداء او منصوباً على الظَّرْفِيَّة.

[إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] فمن تلبَّس باسمه ادرسته مغفرته و رحمته [وَهُى تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَ نَادَى نُوحُ ابْنَهُ وَ كَانَ فِي مَعْزِلٍ يُابِتْنِي أَرْكَبُ مَعَنَا وَ لَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ].

و ورد فى الاخبار انه لم يكن ابنه انما كان ابن امرأته و فى لغة طىّ يقال لابن المرأة ابنه بفتح الهاء و قد ورد قراءة على (عليه السلام) و الباقر (عليه السلام) و الصادق (عليه السلام) بفتح الهاء و روى ابنها والضمير لامرأته [قَالَ سَأُوَى إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ] ألا من كان شأنه الرحمة و هو الله او من كان خليفة له او ألا مكان من رحمة الله يعنى السفينة او العاصم بمعنى المعصوم او الاستثناء منقطع او العامل والمستثنى منه محذوف اى فليس اليوم معصوم من امر الله ألا من رحمه الله.

[وَ حَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ] فصار [مِنَ الْمُعْرِقِينَ وَ قِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَ يَا سَمَاءُ أَقْلَعِي وَ غِيضَ الْمَاءِ وَ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ أُسْتُوتَ عَلَى الْجُودَى] اختلف فى تعيين الجودى فقيل: انه بناحية أمل.

و قيل: بقرب جزيرة الموصل، و قيل: بالشَّام، و فسّر بفرات الكوفة.

وقيل: أنه اسم لكل جبل وارض صلبة وكذلك اختلف في مدة كون نوح عليه السلام في السفينة.

فورد أنها كانت سبعة أيام لبليالها، وقيل: كانت مائة وخمسين يوماً، وقيل: أولها كان عاشر رجب و آخرها عاشر محرم.

ولا يخفى حسن نظم الآية وقذ كروا وجوهاً عديدةً بيانيةً و بديعيةً في الآية الشريفة من أرادها فليرجع الى التفاسير الأخر.

[وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَ نَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ أَبْنِيَ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ] باهلاك من لا يدخل السفينة و انجاء اهلى [وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ] بعد تضرّعه و التجائه و دعائه فى حقّ ابنه تبرّى عن مشيئته و حكومته و اقرباً بأنّه أحكم الحاكمين دفعاً لتوهم عدم رضائه بحكمه.

[قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ] وذلك لانه على فرض صحّة ما اشتهر أنّه كان ابنه كان نسبة جسمانيّة و نوح عليه السلام صار متحقّقاً فى الدّنيا بالروحانيّة و النّسب الجسمانيّة منقطعة فى العالم الروحانيّ و النّسب الروحانيّة معتبرة هناك كالقيامة و لما لم يكن له نسبة روحانيّة و اتّصال ملكوتى لم يكن من اهل نوح عليه السلام [إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ] حمل المصدر للمبالغة و هو تعليل للنّفى و من قرأ أنّه عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ بالاضافة كما فى بعض الاخبار نفياً لنسبته الجسمانيّة بجعله لغية العياذ باللّه فقد أخطأ و قرىء أنّه عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فعلاً ماضياً و غير مفتوح الرّاء.



[فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ] ما لم تعرف حقيقة مسؤلك  
حتى تعرف صحة سؤالك [إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ]  
حيث يسألون ما لا يعلمون.

[قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ]  
امثالاً لحكمك و اتعاضاً بعظمتك [وَالَا تَغْفِرْ لِي وَ تَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ  
الْخَاسِرِينَ] قاله تضرعاً واستكانة.

[قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا] بسلامة [وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَ  
عَلَىٰ أُمَّمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ] من الامم التي في السفينة فانهم كانوا جماعات  
مختلفة من انواع الحيوان او من اصناف الانسان [وَأُمَّمٍ] مِّمَّنْ معك او مِّمَّنْ  
يولدون مِّمَّنْ معك [سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ].

عن الصادق عليه السلام فنزل نوح عليه السلام من السفينة مع الثمانين و بنوا مدينة  
الثمانين وكانت لنوح عليه السلام ابنة ركبت معه في السفينة فتناسل الناس منها وذلك  
قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم نوح عليه السلام احدى الابوين.

[تِلْكَ] القصص [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ  
تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَ لَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ]  
الحسنى فانها غلبت فيها [لِلْمُتَّقِينَ] عن الجزع و التسرع الى الدعاء.  
[وَ إِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا] و قد مضى في سورة الاعراف انه كان

احدهم.

[قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

**مُفْتَرُونَ**] فى نسبة الآلهة الى الاصنام وجعلها شركاء الله وشفعاءكم عنده.  
**[يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي**  
**فَطَرَنِي]** دفع لما يتوهمونه قياساً على انفسهم من ان ادعاء الرسالة  
 للاغراض الدنيوية ولما يخافونه من تغويت ما لهم بالتباعه.

**[أَفَلَا تَعْقِلُونَ]** تدركون ادراكاً عقلاً غير مشوّب بتصرّفات  
 الخيال فتعلمون ان من ادعى امراً لغرض دنيوي يكون فى الغلب مطمح نظره  
 المال.

**[وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ]** قد مضى فى هذه  
 السورة تفسيره **[يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا]** درّ السماء بالمطر  
 سالت به والمدرار بمعنى كثير الدّر حال من السماء وارسال السماء عبارة عن  
 ارسال السحاب او المطر من جهة أنّهما يجيئان من جهتها.

او المراد بالسماء هو السحاب او المطر من دون ملاحظة علاقة  
 لاطلاقها على كلّ علوى **[وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ]** رغبهم فى الايمان  
 بذكر ترتب الغايات الدنيوية عليه لانّ حالهم كانت كحال الصبيان لا يرون  
 الخير الا فيما احسّوه خيراً من الاعراض الدنيوية و كان المناسب لحالهم  
 وعدهم بما يظنّونه خيراً.

وقيل: لم يمتروا ثلاث سنين و كانوا قد اعقمت نساؤهم فكانوا  
 طالبين للمطر وللاولاد والمراد بزيادة القوة زيادة العدد.

**[وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ]** دالة

على صدقك قالوه عناداً:

[وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي الْهَيْتَا عَنْ قَوْلِكَ وَ مَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ الْهَيْتَا بِسُوءٍ] [يعنى ما نقول و ما نحتمل فى حقك شيئاً الا هذا القول و هو قولنا اعتريك اى اصابك بعض الهيتا بسوءٍ فصرت مجنوناً.]

او ما نقول معك الا هذا القول يعنى لا تخاطب لنا معك لانك مجنون باصابة بعض آلهيتا.

اعلم ، انّ الشياطين كانوا يظهرون حيناً ما على هياكل الاصنام بعض الغرائب مثل التكلّم على السنتهم و لذا كانوا مغترين بها مع أنّها جمادات بلا روح و الا فالعاقل لا ينسب الى الجماد ما يخوّف به الانسان.

[قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَ أَشْهَدُؤَا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ] [اجابهم عن التّخويف بالاصنام بالتّحدّى و عدم المبالاة بها.]  
[فَكِيدُونِي] [انتم و آلهتكم] [جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَ رَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا] كناية عن تسخيره تعالى و قهره لكلّ دابّة.

## بيان فى وحدة الوجود

اعلم، انّ الاصل فى التّحقّق هو الوجود كما سبق فى أوّل البقرة و عليه معظم الحكماء و المشائين و الاشراقيين.

و قرّره جميع اهل الذّوق من العرفاء والصّوفيّة الصّافيّة الطويّة رضوان الله عليهم و أنّه حقيقة واحدة وسبعة ذات مراتب عديدة و بحسب تنزّلاتها و كثرة مراتبها يطرؤها الحدود الكثيرة.

و باعتبار الحدود ينتزع منها مهيات عديدة متباينة و متشاركة، و بكثرة الحدود و المهيات لا ينثلم وحدتها اذ وحدتها ليست اعتباريّة حتّى تنثلم باعتبار الكثرة.

و لاجنسيّة حتّى تنثلم بانضمام الفصول، و لانوعيّة و لاصنفيّة حتّى تنثلم بالمصنّفات و المشخصّات، و لاعدديّة حتّى يتصوّر لها تان.

و لا تركيبيّة و لا اتّصاليّة حتّى تنثلم بالتّحليل و التّقسيم بل لا تركيب فيها من جنس و فصل و لانوع و مشخصّ و لا ماهيّة و وجود و لا وجود و حدّ وجود.

ولذا كانت لا اسم لها و لا رسم و كانت غيباً مطلقاً لا خبر عنها و لا اثر و الاسماء و الرّسوم و الكثرات المتراءات فيها أنّما هي في مقام ظهورها فحقيقة الوجوب هي الظّاهرة في كلّ المظاهر و هي الغاية عن الكلّ و من قال: سبحان من اظهر الاشياء و هو عينها؛ نظر الى تلك الحقيقة فإنّها باعتبار مقام الغيب و مرتبة الوجوب خالق الكلّ و مظهرها.

و باعتبار مقام الظّهور عين الكلّ و حقائقها فإنّه ليس في تلك العبارة اشعار بوحدة الوجود المؤدّيّة الى الاباحة و الالحاد فإنّه نزّه سبحانه أولاً عن الاختلاط بالكثرات ثمّ اسند الاظهار اليه و اثبت الاشياء فأشار الى الكثرات

والی تنزّهه تعالی عن الكلّ وعلوّه على الكلّ ثمّ قال: أنّه باعتبار حقيقة الوجود عين الكلّ و الكلّ متحقّق به لا باعتبار مرتبة الوجود و الّا لزم التناقض فی كلامه و هو اجلّ شأنًا من ان یأتی بالتناقض فی كلامٍ واحدٍ.

و الی هذا المعنى اشیر فی الكلام الالهیّ بقوله تعالی: هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكلّ شیءٍ علیم ای الله باعتبار حقيقة الوجود لا باعتبار مقام الوجود.

و ما ورد من امثال هذا فی كلمات الكبار من الصّوفيّة فهو ناظر الی تلك الحقيقة لا الی مقام الوجود حتّى یرد علیهم ما اوردوه مثل قولهم:

غیرتش غیر در جهان نگذاشت      زان سبب عین جمله اشیاء شد  
که یکی هست و هیچ نیست جزاؤ      و حده لآله الّا هو  
جنبشی کرد بحر قلزم عشق      صد هزاران حباب پیدا شد  
لیس فی الدّار غیره دیار

هر لحظه به شکلی بت عیار برآمد      دل بر دو نـهـان شد  
هر دم به لباس دگران یار برآمد      گـه پـیر و جـوان شد  
الی آخر ما قاله المولوی من هذا القبیل.

فانّ الكلّ اثبتوا الکثرات ثمّ ذکرُوا تحقّقها بحقيقة الوجود لا بمقام الوجود و الّا لزم التناقض فی کلامهم و تلك الحقيقة من حیث هی منزّهة عن جملة الکثرات و تمام القيود و الاعتبارات حتّى اعتبار الاطلاق و قید الّا

بشرطية.

ولذا صارت مقسماً لجملة المقيّدات والمطلّقات لاكمسيميّة المفاهيم العامّة ولاكمسيميّة الاجناس و الانواع بل مقسيميّة فوق ما ندركه مجهولة الكنه كنفس تلك الحقيقة، فاذا اعتبرت بشرط لا كانت مقام الوجوب. و اذا اعتبرت مطلقة مقيّدة بالاطلاق كانت مقام الفعل و مرتبة المشيئة و الصّراط المستقيم بين الخلق و الحقّ.

و اذا اخذت بشرط شىء كانت ممكنة و مخلوقة بمراتبها المتكثّرة. فالحقيقة فى الواجب وجود و فى مقام الفعل وجود و فى مقام الممكن وجود و لا يلزم من ذلك تشبيه و لا تشريك. لانّ المخلوقيّة فى الحقيقة راجعة الى المهيّات التى ماشمت رائحة الوجود ابدأ و وجود المخلوق هو خالقيتّه تعالى و فعله الذى هو اضافته الى الاشياء و لاحكم له على حياله.

بل هو باعتبار الماهيات محكوم عليه بالمخلوقيّة و باعتبار الفاعل بالوجوب فهو فى الخارجيات كالمعنى الحرفى فى الذّهنيات و هو ليس اياه و ليس غيره بل هو بوجه و غيره بوجه.

فمن نظر الى وجود الممكنات من حيث تحدّدها و تعيّنهما بالماهيّات فهو ناظر الى المصنوع مردود ملعون عن الله.

و من نظر اليه من حيث أنّه فعل الرّبّ و صنعه فهو مرحوم مكرم:

عاشق صنع خدا بافرّ بود عاشق مصنوع او كافر بود

ناظر الى ما ذكرنا والاشكال بان الرضا بالقضاء واجب والرضا بالكفر كفر مع ان الكفر من القضاء مشهود، مدفوع بما ذكر.

اذا تقرّر هذا فاعلم، ان ناصية كلّ شيء ما به أوّل ظهوره وما به توجّهه الى ما يتوجّه اليه و هي في كلّ الممكنات جهة وجودها التي بها ظهورها و تحقّقها وبها توجّهها الى اصلها الذي هو حقيقة الوجود والوجودات الامكانية اظلال الوجود المطلق الذي هو ظلّ الحقّ تعالى.

والاظلال الوجوديّة كلّها محاطة مقهورة مسخرة تحت الوجود المطلق.

والحقّ الأوّل تعالى شأنه محيط بفعله آخذ له قاهر عليه والوجود المطلق هو الصّراط المستقيم.

فقلوه: ما من دابة في الارض اشارة الى جملة الممكنات بذكر اشرفها الّا هو اشارة الى مقام الوجوب آخذ اشارة الى الوجود المطلق بناصيتها اشارة الى الوجودات الامكانية.

ولذا علّله بقوله [إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] لانه محيط بالوجود المطلق الذي هو محيط بالوجودات الامكانية وباعتبار كثرة العوالم في العالم الكبير و العالم الصّغير تتكثّر مصاديق الآية الشّريفة و مظاهر مصداقها الحقيقي.

[فَإِنْ تَوَلَّوْا] اى تتولّوا [فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ] من الانذار بالعذاب الدّائم و العذاب الدّنيوى و نصحت لكم و اتممت الحجّة

عليكم.

[وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي] بعداهلاكم بالعذاب المندر به [قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَ لَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا] بتوليكم وهلاكم بالعذاب فانه يستخلف امثالكم فلا ينقص في ملكه و لا في خلقه بهلاكم.

[إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ] فيحفظ نوع الانسان و جملة خلقه باستخلاف امثال الموجودين من بعدهلاكم.

[وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا] باهلاك القوم [نَجَّيْنَا هُودًا وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا] عليهم لاستحقاقهم الرحمة بايمانهم [وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال والفائدة تأكيد الانجاء و لذاكرر نجينا والتصريح بما نجوا منه تهويلاً لعذابهم لتهديد السامعين و يمكن ان يراد بالثاني الانجاء من عذاب الآخرة.

[وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] بكفرانهم بهود عليه السلام و معجزاته فكأنهم جحدوا جميع الآيات و قد مرّ مراراً ان امثال هذه تعريض بآمة محمد صلى الله عليه وسلم و جحودهم بعلی عليه السلام و كفرهم به [وَعَصَوْا رُسُلَهُ] بعضيان هود عليه السلام فان من انكر واحداً انكر الجميع او بعضيان رسل زمانهم و بلادهم.

[وَأَتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ] لأنهم اذا اتبعوا امر جبار من الجبابرة و الكل سنخ واحد فاتبعوا امر كل جبار او باتباع امر جبابرة بلادهم او الاتيان بصيغة الجمع للاشارة الى جحود آيات العالم الصغير و عصيان رسل ذلك العالم و اتباع كل جبار فيه و هو تعريض بآمة محمد صلى الله عليه وسلم كأنه قال



فلا تجحدوا يا أمة محمد ﷺ بايات ربكم وخلفائه ولا تعصوا رسوله فى مخالفة قوله فى على ﷺ ولا تتبعوا امر الجبار الذى يتجبر على على ﷺ و يعانده.

[وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِنْ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ] المضاف الذى هو هود ﷺ ثم برّبهم المطلق فلا تكفروا انتم بعلى ﷺ فيقال بعداً لكم كما يقال [إِلَّا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ] وتكرير ألا و عاداً و الا بدال منه بقوهود ﷺ لكون المقام مقام السخط و التهديد و التكرير و التغليظ و التطويل مطلوب فى ذلك المقام.

[وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا] استبقاكم او اعطاكم و علمكم ما به تعمرون البلاد.

[فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا] للخير لما رأينا عليك من الصلاح والعقل والكفاية [قَبْلَ هَذَا] الزمان الذى أظهرت فيه ما ننكره و ما لم نعرفه قبل ذلك من غيرك.

[أَتْنَهَا نَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] الهمة للتعجب [وَأِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ] صفة شك من قبيل ظلّ ظليل سواء كان بمعنى موقع فى الشك او بمعنى ذى ريبة.

[قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي

مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي  
 أَنْ أَتَّبِعْتُمُونِي فَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا وَابْلَغْ مِنْهُ وَ  
 أَنْ أَتَّبِعْتَكُمْ فِي دِينِكُمْ بِرَجْوَعِي إِلَيْهِ كَمَا سَأَلْتُمُونِيهِ [غَيْرَ تَخْسِيرٍ] إِيْقَاعِ  
 الْخُسْرَانِ عَلَيَّ أَوْ نَسِبَتِي إِلَى الْخُسْرَانِ.

[وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ  
 اللَّهِ] اجمل قصته اتكالا على سائر ماورد في الكتاب من حكايته [وَلَا  
 تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ] عاجل.  
 [فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ] تعيشوا في منازلكم او  
 بلدكم [ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ] وعيد بالعذاب والاهلاك بعد الثلاثه.

[ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا] باهلاكم [نَجَّيْنَا  
 صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ] عطف  
 على محذوف اى نجيناهم من ذلك العذاب ومن مسيس الخزي منه ايضا في  
 يوم ذلك العذاب او في يوم القيامة.

[إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ] يقوى على عذاب جمع وانجاء جمع منهم  
 [الْعَزِيزُ] غالب لا مانع له من مراده.

[وَآخِذْ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ  
 جَاثِمِينَ] ميتين [كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا] يقيموا بها.

[إِلَّا أَنْ تَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لِثَمُودَ] قد مرّ مرارا أنّ

امثال هذه تعريض بآمة محمد ﷺ.

[وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا] اى الملائكة و كانوا اربعة كما ورد فى الخبر جبرئيل و ميكائيل و اسرافيل و كزوييل [إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى] بيشارة الولد اى اسماعيل من هاجر او اسحاق من سارة باختلاف الاخبار.

[قَالُوا سَلَامًا] حيّوه بتلك التَّحِيَّة [قَالَ سَلَامٌ] اجابهم بابلغ من تحييتهم حيث عدل عن النَّصَب الى الرَّفْع [فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ] اى مالبث زماناً معتداً به الى ان جاء [بِعِجْلٍ حَنِيدٍ] يعنى اسرع فى قراهم وفى طبخه و الحنيذ المشوى النَّضِيج.

فقال كلوا، فقالوا الانا كل حتى نخبرنا ماثمنه؟ - قال اذا كلتم فقولوا بسم الله و اذا فرغتم فقولوا الحمد لله.

فقال جبرئيل لاصحابه حقّ على الله ان يتَّخذَه خليلاً [فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ] انكرهم و اضر انهم اعداء لاضيف [وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً] احس و اضر خوفاً.

[قَالُوا] بعد ما رأوا انه خاف [لَا تَخَفْ إِنَّا] ملائكة الله و احبابك [أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ] و ليس شأنا الا كل [وَأُمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ] وهى سارة تسمع مكالمتهم [فَضَحِكَتْ] تعجبت من مكالمتهم او حاضت بعدما ارتفع حيضها منذ دهرٍ لانتها كانت حيثئذ ابنة تسعين سنة و ابراهيم عليه السلام ابن عشرين و مائة سنة و قد فسّر فَضَحِكَتْ فى الاجبار بكلّ من المعنيين و هذا من سعة وجوه القرآن.

[فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ] الظرف حال ممّا بعده

[يَغُوبُ قَالَتْ] بعد البشارة تعجباً من الولد بعد سنّ اليأس منه.

[يَا وَيْلَتَى] كلمة تعجب وان كان اصله ان يستعمل في الشرّ [ءَالِدٌ وَ

أَنَا عَجُوزٌ] أئمة من الوالد [وَهُذَا بَعْلِي شَيْخًا] لا يرجى منه الاستيلاء.

[إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ قَالُوا أَتَنْجِيَنَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

رَحِمْتَ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ] يفعل بمن

استحقّ الاحسان فوق استحقاقه [مَجِيدٌ] لا ينظر في احسانه الى استحقاق

فكيف ولكم الاستحقاق.

و في الخبر أنّه اوحى الله تعالى الى ابراهيم عليه السلام أنّه سيولد لك فقال

لسارة فقالت اءلد و انا عجوزٌ؟.

فأوحى الله اليه أنّها ستلد و يعذب اولادها اربعمائة سنة برّدها الكلام

على قال: فلمّا طال على بن اسرائيل العذاب ضجّوا و بكوا الى الله اربعين

صباحاً فاوحى الله الى موسى عليه السلام و هارون عليه السلام نخلّصهم من فرعون فحطّ عنهم

مائةً و سبعين سنة و قال هكذا اتمم لو فعلتم لفرّج الله عنّا فأمّا اذا لم تكونوا فانّ

الامر ينتهى الى منتهاه.

[فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ] سكن الخوف بمعرفته أيّاهم

[وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ] يعنى أنّه بعد ما سكن

الخوف و حصل له البسط ببشارة الولد و اخبره الملائكة بأنّهم نزلوا العذاب

قوم لوط جادلنا يعنى بمجادلة رسلنا في دفع العذاب عن قوم لوط و هذا من

کمال رحمته على خلق الله وسعة خلقه و کمال مرتبة نبوته فان قوم لوط بشؤم اعمالهم استحقوا سؤال العذاب منه وهو يجادل الله في دفع العذاب.

عکس ماروی عن بعض الانبياء عليهم السلام الجزوية من سؤال العذاب بعد التبليغ و تأييدهم عن الانقياد من غير صبر على اذاهم فضلاً عن طلب الرحمة و دفع العذاب عنهم، و صورة مجادلته الملائكة كما نقل أنه قال ان كان فيها مائة من المؤمنين اتهلكونهم؟

– فقال جبرئيل: لا، قال: فان كان فيها خمسون؟

قال لا، قال: فان كان فيها ثلاثون؟ قال لا، قال: فان كان فيها عشرون؟ قال لا، قال: فان كان فيها عشرة؟ قال لا، قال: فان كان فيها خمسة؟ قال لا، قال: فان كان فيها واحد؟ قال لا، قال: فان فيها لوطاً؟ قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله.

و هذا من استكمالهم عليهم السلام في نبوته لأنه كما روى بعد ما أرى ملكوت السماوات و الارض رأى رجلاً و امرأته على معصية الله فدعا عليهما فأهلكا و بعد کمال النبوة يجادل في قوم لوط مع أنه عليهم السلام كان يراهم على معاصي الله و على أشدها.

[إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ] غير عجل على المسىء بالمؤاخذه و بالدعاء عليه [أَوَاهُ] كثير الدعاء [مُنِيبٌ] راجع الى الله في كل ما يرى [يَا إِبْرَاهِيمُ] قلنا على السنة رسلنا و قالت الملائكة يا ابراهيم [أَعْرِضْ عَنْ هَذَا] اى سؤال دفع العذاب و المجادلة فيهم [إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ]

باهلا كههم ولا مردّله.

[وَأَنَّهُمْ أَتَيْهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ] فلا فائدة فى جدالك [وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ] لأنّهم اتوه بصور غلمانٍ فخاف تفضيحهم لعلمه بسيرة قومه [وَوَضَّاقٍ بِهِمْ ذُرْعًا] كناية عن العجز عن الحيل فى دفع الشدّة كأنّه لا يمكنه مدّ اليد الى شىء فى دفعها.

[وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ] شديد بليّته لعدم حياء قومى و عدم قدرتى على دفعهم و كمال اهتمامى فى محافظة اضيافى [وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ] يسرعون كأنّهم يدفعون لطلب الفاحشة من اضيافه [وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] بحيث لم يبق لهم حياء و تجاهروا بفعلهم و طلبوا الفاحشة من اضيافه.

[قَالَ يَا قَوْمِ] يعنى قالوا اعطنا اضيافك فانّك شاركتنا فى فعلنا فقال يا قوم [هَؤُلَاءِ بَنَاتِي] [يريد التّزويج بهنّ او مقصوده ازواجهم فانّهنّ كنّ بناته لكون كلّ نبيّ ابا امّته و مقصوده كما فى الخبر ان يأتوا من ادبارهنّ لأنّه قد علم أنّهم لا يريدون الفروج [هَؤُلَاءِ أَطْهَرُ لَكُمْ] من حيث الائم او من حيث الجسم و لذلك.

ورد عن الرضا عليه السلام: أنّه قال احلّه آية من كتاب الله قول لوطٍ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي و قد علم أنّهم لم يريدوا الفرج.

[فَاتَّقُوا اللَّهَ] فى هذا الفعل الشّنيع [وَلَا تُخْزَوْنَ] لا تخجلونى من الخزية بمعنى الحياء او لا تفضحونى من الخزى [فِي ضَيْفِي] فانّ

اخزاء ضيف الرجل اخزأوه [أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ] يهتدى الى الحق  
و يرعوى عن القبيح.

[قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ] حاجة و ميل  
[وَأِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ] من اتيان الذكران.

[قَالَ] بعد عجزه عن النصيح والمحااجة متمنياً ما ليس له الوصول اليه  
باعقاده [لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ] بمدافعتكم [قُوَّةً] بنفسى [أَوْ أَوَى إِلَى رُكْنٍ  
شَدِيدٍ] قوئ على دفعكم حتى ادفعكم به استعار لفظ الركن الذى هو الجبل  
الذى لا يمكن تحريكه او قاعدة البيت التى هى كذلك للقوى الممتنع عن  
ازعاجه.

نقل أنه قال جبرئيل ان ركنك لشديد افتح الباب و دعنا و آياهم  
[قَالُوا] اى الملائكة بعد مارأوا عجزه عن دفعهم و نهاية تضجره بهم تعريفاً  
لانفسهم تسكيناً لاضطرابه [إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ] فلا تغتم [لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ]  
بما يريدون [فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ] مظلماً كذا.

روى عن على عليه السلام [وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ] يعنى لا يتخلف و  
على هذا فقوله [إِلَّا أَمْرًا نَكَ] استثناء من احد او لا ينظر الى وراءه و على  
هذا فهو استثناء من اهلك [إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ] تعليل [إِنَّ  
مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ] جواب سؤال مقدّر او كان مذكوراً فأسقطه تعالى ايجازاً  
كأنه قال استعجلاً بالعذاب: متى كان موعد عذابهم؟

- فقال: انّ موعدهم الصّبح، روى أنّه قال: متى موعداهلاكهم؟

- قالوا: الصَّبح، فقال: اريد اسرع من ذلك لضيق صدره بهم فقالوا  
**[أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ]** ومن هذا يظهر فضل مقام ابراهيم عليه السلام على مقام  
 لوط عليه السلام مع انه كان يراهم على الفاحشة مثل لوط اوازيد واتم لانه كان له  
 رؤية الملكوت فيرى ما كان عائباً عن لوط عليه السلام ومع ذلك يجادل في دفع  
 العذاب و لوط عليه السلام يستعجل بالعذاب.

**[فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا]** بان جعل جبرئيل  
 جناحه في اسفلها ثم رفعها الى السماء ثم قلبها عليهم.  
**[وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ]** معرب «سنگ گل» اي  
 الطين المتحجر **[مَنْضُودٍ]** نضد و اعد لعذابهم او متتابع في النزول عليهم  
 والصق بعضه ببعض **[مُسَوَّمَةً]** معلّمة بالنقاط للعذاب **[عِنْدَ رَبِّكَ]** متعلق  
 بمسومة او ظرف مستقر حال من المستتر في مسومة.

**[وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ]** تعريض بآمة محمد صلى الله عليه وآله والمراد  
 مطلق من ظلم او من ظلم مثل ظلمهم باتيان الذكور روى انه من مات مصرّاً  
 على اللواط لم يمت حتّى يرميه الله بحجر من تلك الاحجار فيكون فيه منيته و  
 لا يراه احد وقصة لوط عليه السلام وقومه وسوء فعلهم و خراب ديارهم مذكورة في  
 المفصلات.

**[وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا  
 لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ]** كانوا يعاملون  
 بنقص الميزان اذا اعطوا واستيفائه اذا اخذوا، فنهاهم عن سوء صنيعهم.



[إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ] ان تركتم البخس فى المعاملة [وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ] بعذابه كلّ الناس او بجميع جوانب كلّ احد او محيط بجميع ايام الدنيا.

وعد و وعيد كما هو شأن الانبياء ﷺ فى دعوتهم حيث يجمعون بين التبشير والانذار.

[وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ] تصريح بفمهوم النهى تأكيذاً ورفعاً لتوهم ان يريد بالنهى عن النقص الامر باعطاء الزيادة فانّ مفهوم مخالفته اعمّ من الايفاء واعطاء الزيادة ولذا قيّد الايفاء بقوله [بِالْقِسْطِ وَ لَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ] تعميم لمطلق الاشياء مكيلة كانت او موزونة او غيرها وتأكيذاً آخر فانهم لما كانوا مصرّين على التطفيف كان التاكيد فى النهى عنه و الامر بالايفاء مطلوباً.

[وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ] حال تأكيدي و تعميم آخر ونهى عن مطلق الافساد.

اعلم ، انّ الآية كما تجرى فى الاعراض الدنيويّة تجرى فى الاوصاف النفسانيّة من حسن المعاشرة و ترك سوء الخلق مع المعاشرين و الانصاف معهم و ترك طلب الانصاف منهم و حسن الظنّ بهم و اتّهام نفسه فيهم و ستر العيوب منهم و رؤيته العيوب من نفسه و الاعتذار لهم و الملامة لنفسه. و كما تجرى فى العالم الكبير تجرى فى العالم الصّغير و المعاملة مع اهل مملكته.

وكماتجرى فى المعاملة بين الشّخص و سائر الخلق تجرى فى المعاملة بينه و بين الله.

فلا تغفل عن تعميم الآية، بل ينبغى للتّاظر المتدبّر فى الآيات الالهية ان ينظر و يتدبّر أولاً فى مصداق كلّ آية فى وجوده و مملكته ثمّ ينظر فى مصاديقه الخارجيّة .

و لا يخصّص الآية بمن نزلت فيه، مثلاً اذا تلا آية فيها ذكر فرعون و موسى ﷺ فلينظر أولاً الى وجوده و فرعون مملكته الدّاعى للآلهة والاستقلال والاستبداد.

و موسى وجوده الدّاعى لاهل مملكته و فرعونهم الى الاقرار بالله و الانقياد له.

ثمّ لينظر الى حال موسى ﷺ و فرعون و ما لهما و ما عليهما ليعتبر بذلك و يعين به موسى وجوده على دعوته.

ثمّ لينظر الى موسى زمانه و فرعونه ليعتبر بهما و يقيس حالهما الى من مضى و ينزجر عن فرعونه و يطلب موساه ليعين ايضاً بذلك موسى وجوده و يفّر من فرعونه.

[بَقِيَتْ اِلَلٰهٍ خَيْرٌ لَّكُمْ] يعنى ما يبقّى لكم من مكاسبكم من دون ارتكاب البخس و التّطّيف و الاضافة الى الله للاشارة الى انّ المعطى هو الله و انّ المكاسب و سائل اعطاء الله سترأ على اعطائه لئلاّ ينصرفوا عن المكاسب. او بقيّة الله من الفطرة الالهية و اللّطفيّة السّبّارة الانسانيّة والعقل و

جنوده بعد احاطة النَّفس و شهواتها و الشَّيْطان و اغوائه و الجهل و جنوده بمملكتكم خير لكم من قضاء الشَّهوات و الآمال الَّتِي زَيَّنَّهَا الشَّيْطان.

او بَقِيَّةُ الله من خلفائه في ارضه الدَّاعين لكم اليه خير لكم من رؤسائكم في ضلالتكم و كان هذا القول منه تلويحاً الى نفسه [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] تَقْيِيدُ بِالْإِيْمَانِ فَإِنَّ بَقِيَّةَ اللهِ لَغَيْرُ الْمُؤْمِنِ نَقْمَةٌ و عَذَابٌ او شرط تَهْيِيجِي لِأَنَّهُمْ كَانُوا مَدَّعِينَ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ و اصْنَامُهُمْ شَفَعَاءُؤُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ.

[وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ] ضَمَّنَهُ مِثْلَ مَعْنَى الْوَكَالَةِ و الْمُرَاقَبَةِ فَعَدَّاهُ بَعْلَى أَيْ مَا أَنَا وَكَيْلٌ عَلَيْكُمْ بِحِفْظِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ و مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِكُمْ.

[قَالُوا] فِي جَوَابِهِ عَنْ دَعْوَتِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ وَ تَرْكِ الْفُسَادِ فِي الْأَعْمَالِ [يَا شَعِيبُ أَصْلَوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] اسْتَهْزَأُوا بِهِ بِتَحْقِيرِ صَلَوَتِهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا كَانَتْ غَرِيبَةً فِي أَنْظَارِهِمْ شَبِيهَةً بِأَفْعَالِ الْمُجَانِينَ لِأَنَّهُمْ مَا رَأَوْا مِثْلَهَا مِنْ أَمْثَالِهِمْ وَ بِتَعْظِيمِ عِبَادَةِ اصْنَامِهِمْ مُتَوَسِّلًا فِي ذَلِكَ بِأَنَّهَا كَانَتْ فِعْلَ آبَائِهِمْ وَ أَنَّهُمْ اعْتَادَوْهَا وَ اخَذَوْهَا مِنْ أَسْلَافِهِمْ.

[أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ] بِاللَّطْفِ [إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ] مِنْ قَبِيلِ اسْتِعْمَالِ الضَّدِّ فِي الضَّدِّ تَهَكُّمًا وَ اسْتَهْزَاءً أَيْ أَنَّكَ ذَوُ طَيْشٍ سَفِيهٍ او تَهْيِيجٍ لَهُ عَلَى ارْتِدَاعِهِ عَنْ دَعْوَاهُ وَ مُوَافَقَتِهِ لَهُمْ يَعْنِي أَنَّكَ كُنْتَ رَجُلًا حَلِيمًا لَا يَرْجِي مِنْكَ مَا يَظْهَرُ مِنْ أَمْثَالِ الصَّبَّيَّانِ، رَشِيدًا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَصْدُرَ مِنْكَ أَفْعَالُ السَّفَهَاءِ وَ الْمُجَانِينَ.

[قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي] قَدْ مَضَى

بيان البَيِّتَةِ [وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا] اشارة الى موائد الولاية فانّها الرِّزْقُ الحسن. و الجزء محذوف اى انصرف عن دعواى؟ و اخف غير مولاي؟!

[وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَنْهُ] يعنى ليس مطمح نظرى دنيا كم حَتَّىٰ تَكْذِبُونِي بمنزلة ما سألكم عليه مالا [إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتِطَعْتُ] لِمَا نَسَبِ الْإِرَادَةَ الى نفسه تَبَرَّى عن استقلاله.

فقال [وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ] يعنى لا انظر فى فعلى و دعوتى الى نفسى و حولى و قوّتى و لا فى غاية فعلى الى غير ربّى فالآية اشارة الى التَّبَرَّى من حوله و من النَّظَر الى غاية سوى مولاه. [وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي] لا يكسبَنَّكم كسباً سَيِّئاً [أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَ مَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ] يعنى ان كان زمان الامم السَّالِفَةِ بعيداً منكم و لستم تعتبرون منهم لعدم مشاهدة آثارها لاكم بعضيانهم فقوم لوط غير بعيد منكم تشاهدون آثارهم و تتسامعون اخبارهم فاعتبروا بهم و اجتنبوا عن مثل افعالهم فى مخالفة نبيّهم و هو تهديد لهم بهلاك الامم الماضية بمخافتهم رسولهم.

[وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ] أقدمضى تفسيره فى هذه السّورة.

[قَالُوا] بعد ما لم يقدروا على الاحتجاج معه [يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ

كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ] استهزؤا بقوله وهددوه بقولهم.

[وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَا رَهْطًا لَرَجْمْنَاكَ وَمَا  
أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ] فيمنعنا عزة وجودك علينا عن قتلك ورجمك؛ [قَالَ يَا  
قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ] يعنى ترقبون فى حقى رهطى و  
لا ترقبون ربى و ربى الذى ارسلنى اليكم اولى بالترقب.

[وَأَتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا] الظهري من كان وراء الظهر  
منسوب الى الظهر بالفتح بتغيير هيئته او منسوب الى الظهر بالكسر لكنه لم  
يستعمل فى غير النسبة و هو عطف بيان او بدل او حال تأكيدى.

او مفعول ثانٍ و وراءكم حال حينئذٍ او ظرف للظهرى او هو مفعول بعد  
مفعول كالخبر بعد الخبر لانه كان فى الاصل خبراً بعد خبرٍ [إِنَّ رَبِّي بِمَا  
تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ] تعليل للانكار و التوبيخ المستفاد من الهمزة.

او جواب للسؤال عن حال الله معهم [وَيَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى  
مَكَانَتِكُمْ] منزلتكم عند آلهتكم او رزانتكم فى انفسكم و هو تهكم بهم لكنه  
ابرزه فى صورة الانصاف و لذا لم يقيّد قوله [إِنِّي عَامِلٌ] بمكانتى [سَوْفَ  
تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ] مضى مثله.  
[وَأُزْتَفَبُوا] نصر آلهتكم و عذابى [إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ] نصر  
الهى و عذابكم.

[وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا] باهلاك قوم شعيب [نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَ الَّذِينَ  
آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا] الاتيان بالواو قبل لما هيئنا و فى قصّة هود عليه السلام و

بالفاء في قصّتي صالح عليه السلام و لوط عليه السلام للتّصريح في قصّتي صالح و لوط عليه السلام بوعد العذاب المستعقب لا تبيّنه المسبّب منه دون قصّتي هود عليه السلام و شعيب عليه السلام.

[وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ] روى أنّه صاح بهم جبرئيل صيحة فزهق روح كلّ منهم.

[فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ وَلَقَدْ آرَسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَ سُلْطَانٍ مُبِينٍ] الآيات هي الآيات التسع التي بها ظهور رسالته و سلطان مبين هو الولاية التي لها السّلطنة على الكلّ.

و لما كان جعل عصاه التي كانت جماداً حيّة حيّة من ظهور سلطنة الولاية و به صار سلطنته تامّة كان المراد به في الظاهر هو عصاه [إلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ مَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ] سبب رشد المأمور.

[يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] لانه كان اصل ضلالتهم في الدّنيا فهي كذا يصير يوم القيامة رئيساً لهم في الدّهاب الى النّار.

[فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ] لأنهم يتبعونه في الدّهاب الى النّار و التّأدية بالمضى اشعارٌ بتحقيقة تأكيذاً [وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ وَ أَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ] الدّنيا او في هذه الخصلة [لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرّفْدُ الْمَرْفُودُ] اي العطاء المعطى رفدهم و استعمال الورد والرّفد و توصيفهما مبالغة في الذّمّ و تهكّم بهم.

[ذَلِكَ] المذكور من انباء قرى نوح عليه السلام و هود عليه السلام و صالح عليه السلام

و لوط عليه السلام و شعيب عليه السلام و موسى عليه السلام شىء يسير.

[مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى] وللإشارة الى قَلَّتْها اتى باسم الإشارة مفرداً

مذكراً [نَقَضَهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ] من اسم بمعنى البعض مضاف الى

الضمير مبتدأ و قائم خبره او منها لقوة معنى البعض فى من قائم مقام موصوفه الذى هو المبتدأ و منها خبر مقدّم و قائم مبتدء مؤخّر والجملة حال مستأنفة.

او منها حال معتمد على ذى الحال عامل عمل الوصف و مبتدء و صفى

و قائم مرفوعه و معنى عن الخبر.

[و حَصِيدٌ] و المراد بقيامها قيام اهلها و عدم ابادتهم او قيام آثار

القرى المهلكة و عدم انمحائها و هكذا الحصيد و الحصاد هو القطع بالحديد

لكن يقال للذى استوصل بحيث لم يبق منه اثر حصيد و محصود.

و نسب الى الصادق عليه السلام انه قرىء فمناها قائماً و حصيداً بلفظ الفاء قبل

منها و نصب قائماً و حصيداً.

فيكونان حينئذٍ خبرين لكان محذوفاً او مفعولين لنقص محذوفاً و

التقدير فمناها كان قائماً و حصيداً او فمناها نقص قائماً و حصيداً.

[وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ] عطف لدفع توهم ان حصادهم و استيصالهم

بالكلية ظلم من الله [وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بارتكاب ما جلب عليهم

العذاب من دعاء غير الله و شنائع الاعمال يظنّ انّ الالىق بسياق هذه العبارة

ان يقال: و ما نحن ظلمناهم ولكنهم ظلموا انفسهم لانه اذا اريد نفى الفعل عن

فاعل و اثباته لفاعل آخر يؤتى بالفاعل المنفى عنه عقيب اداة النفى و بالفاعل المثبت له عقيب اداة الاستدراك.

لكنه تعالى اراد ان يشير الى انه لم يكن فى الاستيصال ظلم بل كان عدلاً و انما الظلم كان افعالهم الشنيعة المؤدية الى الاستيصال فنفى فى الاول اصل الظلم بواسطة الاستيصال و اثبت ظلماً آخر سوى الاستيصال لهم.

[فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ] ولا دفعت (الِهْتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الاصنام السفلية والاجسام العلوية والاشخاص البشرية التي ما انزل الله بها من سلطانٍ دون ولى الامر [مِنْ شَيْءٍ] من العذاب.

[لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ] بالعذب و الاهلاك [وَمَا زَادُوهُمْ] اى ما زادهم الآلهة [غَيْرَ تَنْبِيٍّ] غير الاهلاك و التّخسير.

[وَكَذَلِكَ] الاخذ بالحصاد والاستيصال بالكلية [أَخَذُ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى] اى اهلها.

[وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ] فى موضع التعليل [الِيمُ شَدِيدٌ] و ذلك انه تعالى يمهل الظالم الذى انصرف عنه الى الشيطان حتى استتم جهات الغواية واستحق كمال العقوبة.

[إِنَّ فِي ذَلِكَ] الاخذ و الاهلاك الواقع بالامم الماضية الهالكة [لَايَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ] فانه و ان كان فى الدنيا لكنه من تصرف الغيب وانموذج الآخرة.

[ذَلِكَ] اليوم الذى هو الآخرة والتذكير باعتبار الخبر [يَوْمٌ



مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ] لَانَّ المتعاقبين متلاحقون فى ذلك اليوم.

[وَذَلِكَ] تكرر اسم الاشارة للتَّهْوِيل [يَوْمٌ مَّشْهُودٌ] يشهد فى

كلّ حاضر و غائب او يقوم الاشهاد من الانبياء عَلَيْهِ السَّلَام و اوصيائهم عَلَيْهِ السَّلَام بالشَّهادة فيه او يطلب منهم الشَّهادة فيه.

[وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ] اى الى وقت او فى وقت او لانقضاء امد

[مَعْدُودٍ يَوْمَ يَأْتِ] ذلك اليوم على ان يكون الفاعل راجعاً الى اليوم المضاف او اليوم المشهود و قرىء يأتى باثبات الياء و حذفها اجراءً للوصل مجرى الوقف.

[لَا تَكَلِّمْ] تَكَلَّمَ [نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ] لظهور السَّلاطَةِ التَّامَّةِ و

المالكيَّة الكاملة بحيث يكون نسبة الكلّ اليه تعالى نسبة القوى والجوارح الى النَّفْسِ.

فكما انّ حركات القوى و الجوارح اذا كانت سليمة باقية على طاعة

النَّفْسِ ليست إلّا بالاذن التَّكوينيّ من النَّفْسِ الانسانيَّة.

كذلك لا يكون حركات الموجودات تماماً و منها نطق الانسان و

تكلّمه فى ذلك اليوم إلّا بالاذن التَّكوينيّ من الله تعالى.

و لا ينافيه قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون و يا يؤذن لهم، لآنّ ذلك

بالنسبة الى العاصين او بالنسبة الى الاعتذار عن المعصية و هذا بالنسبة الى

المطيعين او فى غير الاعتذار عن المعصية او ذلك فى يوم و موقف و هذا فى

يوم و موقف آخر.

بل نقول ذلك ايضاً يدلّ على توقف التكلّم على الاذن موافقاً لهذا.  
**[فَمِنْهُمْ]** اى من الناس المذكورين او من صاحبي النفوس المدلول  
 عليهم بالنفس المنكرة الواقعة فى سياق النفى الدالة على العموم او من اهل  
 المحشر المدلول عليهم التزاماً او من المتكلمين و هو من عطف التفصيل على  
 الاجمال و لذا اتى بالفاء.

**[شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ]** اى و منهم سعيد فهو من عطف الاوصاف  
 المتعدّدة لذوات متعدّدة للذات واحدة و اسقاط منهم للاشارة الى انّ القسمة  
 غير مستوفاة اّما لانّ الضمير راجع اى جملة المبعوثين من الحيوان و الانسان  
 و لا يحكم على اكثرهم بالشقاوة و لا بالسعادة و الاتيان بضمير ذوى العقول  
 حينئذٍ للتغليب.

او لانّ اكثر الناس من السواقط لا اعتناء بهم حتّى يدخلوا فى القسمة او  
 لانّ الاكثر مؤخّر حكمهم الى الفراغ من حساب الاشقياء و السعداء.  
 و تقديم الشقىّ اّما لانّ المقام للوعيد، او لكثرة الاشقياء بالنسبة  
 الى السعداء.

و لان يختتم الآية بذكر السعداء و الرّحمة **[فَأَمَّا الَّذِينَ  
 شَقُوا]** قرئ معلوماً و مجهولاً من شقاه بمعنى أشقاه **[فَفِي النَّارِ]** خبر  
 الموصول **[لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ شَهيقٌ]** الجملة خالية او مستأنفة جواب  
 لسؤالٍ عن حالهم.

و اذا كانت حالاً فامّا حال عن فاعل شقوا او عن المستتر فى الظرف

او عن النَّار.

اولهم حال عَمَّا سَبَقَ<sup>١٧٠</sup> فاعل للظَّرْف لا عتماده على ذى الحال وللآية وجوه أخر من الاعراب.

و الزَّفير اخراج النَّفس بشدَّة والشَّهيق ادخاله كذلك، او شَبَّه صراخهم بنهيق الحمير.

فانَّ الزَّفير والشَّهيق حالتا نهيق الحمير [خَالِدِينَ فِيهَا] حال عن واحد ممَّا سبق بطريق التَّدَاخُل او التَّرَادُف [مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ] ظرف للخلود او لكون الزَّفير لهم اولشبوتهم فى النَّار استقلالاً او على سبيل التَّنَازُع.

[إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ] استثناء من مدَّة الخلود او مدَّة كونهم فى النَّار لامن مدَّة زفيرهم وشهيقهم ليوافق قسيمه و لفظه ما نافية او مصدرية او موصولة او موصوفة.

ولمَّا كان المتوهم من استثناء مدَّة عن مدَّة ان يكون المستثناء آخر المدَّة المستثنى منها اشكل الآية على القائلين بدوام العذاب والخلود فى النَّار واستدلَّ القائلون بانقطاع العذاب او خروج اهل النَّار من النَّار بامثالها.

### بيان فى خلود اهل النَّار و عدم خلودهم

اعلم، انَّ المتشرَّعين من المتكلِّمين والفقهاء رضوان الله عليهم قالوا بدوام العذاب و خلود اهل النَّار الذين لا يدركهم شفاعة الشَّفعاء فى النَّار وفى

العذاب واستدلّوا على ذلك بظواهر الآيات والاخبار.

و على هذا فالاستثناء من مدّة الخلود باعتبار أولها نظيره ان يقال:  
حبست يوم الجمعة الساعة من أوله.

فانّ اهل النار قبل دخول نار الآخرة معذبون فى البرازخ او غير  
مستفيقين من غشيمهم و اماتتهم بالنّفخة الاولى و حالهم حينئذٍ كحال النّائم و  
المغشى عليه.

او الاستثناء من مدّة الخلود باعتبار آخر المدّة لكن بالنسبة الى من  
يدركه شفاعة الشّافعين.

كأنه قال: ألّا ماشاء الله لمن شاء الله او الاستثناء من مدّة الخلود باعتبار  
آخرها لكنّ المراد بالنّار نار البرزخ المعبر عنها بنار الدّنيا كما فى الاخبار.  
و تلك النّار و ان مكثوا فيها مامكثوا لكنّهم يخرجون عنها اخيراً الى  
نار الآخرة و سنحقّق نار الدّنيا و نار الآخرة و كذا جنان الدّنيا و جنان الآخرة  
عن قريبٍ ان شاء الله، وقد ذكر فى تصحيح الاستثناء  
وجوه اخر لا فائدة فى ذكرها و لا تليق بهذا المختصر.

وبعض الحكماء من المشائين والاشراقيين قالوا بخلود النّار وتسرمد  
العذاب على النّوع بتعاقب الافراد و امّا الافراد فلا تسرمد العذاب عليهم بل  
امّا يصير العذاب عذاباً كما قال بعض او يخرجون من الجحيم و النّار الى النّعيم.  
او يخرج بعضهم و يصير العذاب عذاباً على بعضهم، واستدلّوا على ذلك  
باصولهم المقرّرة عندهم من انّ القسر لا يكون دائماً و لا اكثرياً و ألّا بطل

الحكمة في ايجاد القوة المقسورة و اذا لم يكن القسر دائماً ولا كثيراً فان كان الانسان مخلداً في النار فليبدل القوة المتألّمة منه بقوة ملائمة للنار حتى يستريح منها و يلتذّبها.

او يخرج من النار و يصل الى ما يلائمه، و اعتقد جمع من المتصوّفة ايضاً عدم تسرمد العذاب و استدّلوا على ذلك باصولهم الدّوقية و شواهدهم الكشفية من انّ الرّحمة ذاتية و سابقة على الغضب و شاملة للكلّ و انّ الغضب عرضي لاحق للمرحوم بالذّات.

و العرضي يزول و الذّاتي لا يزول فبعد مدّة العذاب اللّائق بحال المعذب يصير العذاب عذاباً للكلّ كما قال بعض او يخرج المعذبون جميعاً و ينبت من قعر الجحيم الجرجير كما قال بعض.

او يتسرمد العذاب على النّوع بتعاقب الاشخاص و خروجهم تدريجاً كما قال جمع.

او يخرج بعض و يبقى بعض في الجحيم ملتذّاً بنارها و حيّاتها و عقاربها مثل ما قال الحكماء.

و لا اشكال في الاستثناء على قولهم لكن هذا القول يشبه قول اليهود و قد كذبهم الله في قولهم: لن تمسّنا النار الا اياماً معدودة [إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِّمَا يُرِيدُ] تعليل لسابقه.

[وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا] قرىء بفتح السين و ضمّها من سعده الله بمعنى اسعده.

[فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ  
وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ] الاستثناء هنا باعتبار المبدء كما سبق او  
باعتبار المنتهى لكن المراد بالجنة جنة الدنيا كما في اخبارنا .

فالمعنى اما الذين سعدوا ففي جنة الدنيا خالدين فيها مادامت  
السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ الا ماشاء ربك ان يخرجوا منها الى جنّات المأوى و  
مقام الرّضوان و يدلّ عليه التقييد بدوام السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانّها باقية في  
الجنّات الدّانية.

و اما جنّات المأوى فليس فيها سماء ولا ارض ليس عند ربنا صباح و  
لا مساء .

و يدلّ عليه ايضاً قوله [عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوذٍ] فانّهم ان خرجوا منها  
لا الى مثلها او ما فوقها كان العطاء مجذوذاً محالة.

### شرح في عوالم البرازخ والمثال والآخرة

اعلم، انّ الانسان من اوّل استقرار نطفته و مادّة بدنه في الخلع و  
اللبس و الموت و البعث فله في كلّ آنٍ موت و حشر و خلع لصورة و لبس  
لاخرى الى آخر حيوته الدنيويّة و اوّل مماتة الطّبيعيّة.

لكنّه لما كان بنحو الاتّصال التّدريجيّ في عالم واحد طبعيّ خصوصاً  
بعد تولّد الى آخر عمره و لا يظهر على اهل الحسّ ظهوراً غير مغفول عنه ما  
سمّوه في الشريعة المطهّرة موتاً و حشراً.

و يذهل اهل الحس عن تبدله و خلعه و لبسه مع انه مشهود معلوم لكل  
 احد من حيث انه يشهد ان النطفة اضعف جماد و يعلم انه مادة البدن ثم يراها  
 حيواناً ثم انساناً صبيّاً ثم مراهماً ثم شاباً و كهلاً و هرمّاً.

لكن خلعه البدن و انتقاله الى عالم آخر لما كان من عالم الى عالم و  
 من مادة طبيعية الى صورة اخروية مجردة و دفعة لاتدرجاً صار ممتازاً عما  
 قبله منظوراً اليه مسمى بالموت و الارتحال.

كما انّ خروجه من رحم امه و انفصاله منها لما كان دفعة و انتقالاً من  
 عالم الى عالم و خروجاً من مضيق الرحم و ظلماته الثلاث صار ممتازاً  
 منظوراً اليه مسمى بالولادة.

و بعد خروجه من بطن الدنيا و رحم غلاف البدن و مشيمة اغشية  
 الاهواء، و ولادته في الآخرة له حالات و انتقالات و في كلّ انتقال موت و  
 حيوة و خلغ و لبس و قبر و بعث.

فاؤل حالاته الاماتة التامة و الغشى العامّ الحاصل بالنفخة الاولى و  
 نفخة الاماتة و يمكث في تلك الحالة ماشاء الله كما اشير اليه في اخبارنا.

و بعد ما يبعث من تلك الحالة بالنفخة الثانية و نفخة الحيوة له حالات و  
 انتقالات من صورة الى صورة بحسب ما اكتسبه في الدنيا من الاعمال و  
 الاخلاق.

فان كان من اهل الشقاوة يتقلّب في الصور المؤذية و النار الدانية الى  
 ان ينتهي الى نار الآخرة.

و ان كان من اهل السَّعادة و كان عليه شوب من الاعمال السيِّئة و الاخلاق الرَّذيلة يتقلَّب فى الصُّور الموزية الى ان يتخلَّص منها الى الصُّور البهيَّة.

و ان لم يكن عليه شوب من ذلك يتقلَّب فى الصُّور البهيَّة الى ان ينتهى الى جنان الآخرة و جنة المأوى.

و يسمَّى عالم التَّقَلُّبات برزخاً بين عالم الطَّبع و عالم الآخرة و فى هذا العالم يكون ترقِّيات و تنزَّلات فى الآخرة.

و نصوص الآيات و الاخبار تدلُّ على ذلك، و قرَّره العرفاء الشَّامخون و الصُّوفيَّة المكاشفون و العقل لا يأباه فلا اعتناء بما قاله بعض المتفلسفة من عدم التَّرقى و التَّنزُّل بعد الموت بناء على انكار عالم البرزخ و المثال او على انقطاع المادَّة و الاستعداد و ان التَّرقى و التَّنزُّل لا يكونان الا بالمادَّة و الاستعداد.

اما عالم البرزخ و المثال فقد اثبتته الآيات و الاخبار و حقَّقه المكاشفون الاخيار و احتجَّ عليه الاشرافيُّون من الحكماء الابرار و محلَّ تحقيقه الحكمة العالية.

و اما انقطاع الاستعداد فمسلم لكن لا ينافيه ظهور المكسوبات بالاستعداد فى الدُّنيا بعد الموت بصورٍ مناسبةٍ لها متعاقبة لعدم سعة النَّفس لظهور الصُّور تماماً و استجماعها دفعة حتَّى تنتهى الصُّور الى صورة لا خروج للنَّفس منها بحسب آخر اعمالها فى السَّعادة او الشَّقَاوة.



كما هو شأن اصحاب اليمين و اصحاب الشَّمال، او تخرج النَّفس من عالم الصَّوره الى عالم المجرَّدات الصَّرفه كما هو شأن المقرَّبين.

و هناك ما لا عين رأت و لا اذن سمعت و لا خطر على قلب بشر و خروجها الى عالم المجرَّدات الصَّرفه لا ينافى سعتها و تنعمها بنعيم الجنان الصَّوريَّة بحسب مراتبها النَّازلة و جنودها الدَّانية.

فان المقرَّبين مشاركون لاصحاب اليمين فى لذَّاتهم الصَّوريَّة و هم لا يشاركون المقرَّبين فى لذَّاتهم المعنويَّة فالنَّفوس الانسانيَّة بعد الموت و الخروج من غلاف البدن مثلها بعد التَّولّد و الخروج من غلاف الرّحم.

فكما أنَّها بعد التَّولّد تنمو و تشبّ بحسب بدنه و تخرج من الدُّنيا .

كذلك بعد الموت تنمو و تشبّ و تخرج من عالم الصَّورة و المثال ان كانت من المقرَّبين.

او تخرج من البرزخ فقط و تقف فى صورة هى مقرَّها ان كانت من اصحاب اليمين او من اصحاب الشَّمال سواء كان موتها اختيارياً او اضطرارياً.

و بعد خروجها من عالم الصُّور الى عالم المجرَّدات الصَّرفه و انتهائها الى صورة لا تتجاوز عنها يكون قيامتها الكبرى و دخولها فى مقامها من جنّات عدن او الجنان الصَّوريَّة بمراتبها او الجحيم بمراتبها.

و قبل القيامة الكبرى تكون فى جنان الدُّنيا او فى نار الدُّنيا كما فى اخبارنا.

وهما اللتان تكونان فى البرازخ قبل الوصول الى محلّ القرار.  
وقد فسّر الجنة و النار فى هذه لآية بولاية آل محمد ﷺ و ولاية  
اعدائهم [فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ] الخطاب عامّ او خاصّ  
بمحمد ﷺ لكن على طريقة، اياك اعنى واسمعى يا جارة.

و الفاء للجزاء اى اذا علمت حال آلهة الامم السالفة و أنّها لاتعنى عن  
عابديها شيئاً بما قصصناه عليك و بما شاهدت من آثارهم فلا تك فى  
مرية [مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ] من عبادة هؤلاء لانّ عبادتهم مثل عبادة اسلافهم  
او من الالهة التى يعبدها هؤلاء فانّ حالها كحال آلهة السالفين.

[مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ] اى الامم السالفة الذين  
قصصتهم عليك والتقدير كما كان يعبد آباؤهم فحذف لدلالة قوله [مِنْ قَبْلُ]  
عليه [وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيبُهُمْ] اى قسطهم من العذاب كأبائهم او نصيبهم  
من ارزاقهم الى آجالهم حتّى نذهب بهم الى دار شقائهم [غَيْرَ مَنقُوصٍ وَ  
لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] كتاب النبوة و صورته التّوراة كما آتيناك  
الكتاب.

[فَاخْتَلَفَ فِيهِ] كما اختلف فى كتابك [وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ  
رَبِّكَ] بامهالهم حتّى يخوضوا فى طغيانهم [لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ] بين المختلفين  
من قوم موسى عليه السلام او من قومك بتميز المبطل عن المحقّ و اهلاك المبطل و  
ابقاء المحقّ.

[وَأَنَّهُمْ] اى منكرون قومك [لَفِي شَكٍّ مِنْهُ] من كتابك

[مُرِيبٌ] بالغ سواء كان من قبيل ظلّ ظليل او بمعنى موقع للغير فى الشَّكّ على ان يكون من ارايه بمعنى اوقعه فى الشَّكّ.

[وَإِنْ كَلَّا لَمَّا لِيُؤْفِقِيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ] قرئ انّ بتشديد النّون وتخفيفها و على قراءة التّخفيف قرئ كَلَّا بالنّصب و بالرفع و على كلّ فلماً بالتّشديد و بالتّخفيف و قرئ لَمَّا بالتّنين فعلى قراءة تشديد النّون فكلاً اسم انّ و لَمَّا بالتّشديد مركّبة من لام الابتداء و من الجارّة و ما الموصولة او ما الموصوفة.

و لام ليؤفّقِيْنَهُمْ موطّئة و الجملة صلة ما او صفته و المعنى لمن الذين ليؤفّقِيْنَهُم او لمن اشخاص ليؤفّقِيْنَهُم بتقدير القول، او لَمَّا نافية و المنفى محذوف و ليؤفّقِيْنَهُم جملة مستأنفة و المعنى لَمَّا يوفّ ربّك اعمالهم ليؤفّقِيْنَهُم اعمالهم او لَمَّا اصله لَمَّا بالتّنين بمعنى جميعاً كيداً لكلاً ابدل النّون الفاء اجراءً للوصل مجرى الوقف، او لَمَّا فعلى من لمّ بالف التّأنيث بمعنى جميعاً لم ينصرف لمكن الالف و على قراءة تشديد انّ و تخفيف لما فلام لما لام خبر انّ و لام ليؤفّقِيْنَهُم موطّئة او بالعكس و ما زائدة للفصل بين اللّامين.

او لام لما لام خبر انّ و ما موصولة او موصوفة اى انّ كلّاً من المؤمنين و المنكرين للذين ليؤفّقِيْنَهُم ربّك اعمالهم.

و هكذا تقدير الموصوفة، و على قراءة تخفيف النّون و نصب كلّاً و تشديد لَمَّا فان مخفّفة عاملة على اصلها و كلّاً اسمها و لَمَّا على الوجوه السّابقة او ان نافية و كلّاً مفعول فعل محذوف و لَمَّا استثنائية و المعنى ان ارى كلّاً الا

ليوفيتهم.

او ان مخففة مهملة وكلما مفعول فعل محذوف ولما على الوجوده السابقة وعلى قراءة تخفيف ان ونصب كلما وتخفيف لما فان مخففة عاملة مثل كونها مشددة عاملة مع لما بالتخفيف او ان مخففة مهملة وارى مقدرة .  
و لام لما موطة او لام خبر ان و ما للفصل بين اللامين او لام لما خبر ان و ما موصولة او موصوفة.

او ان نافية وارى مقدرة و لام لما بمعنى الا على قول من يجعل اللام بعد ان بمعنى الا و ما للفصل او ما موصولة او موصوفة.  
و على قراءة ان بالتخفيف وكل بالرفع ولما بالتشديد فان مخففة مهملة وكل مبتدء ولما على الوجوه السابقة.

او ان نافية ولما استثنائية وعلى قراءة ان بالتخفيف وكل بالرفع ولما بالتخفيف فان مخففة مهملة او نافية ولما على الوجوه السابقة.  
والمقصود تهديد المنكرين فالمعنى و ان كلما من المنكرين او تهديد المنكرين و ترغيب المؤمنين.

فالمعنى و ان كلما من المؤمنين والكافرين ليوفيتهم ربك اعمالهم [انه بما يعملون خبير فاستقم كما امرت] اى اذا كان الامر هكذا فاستقم وتمكن والاستقامة من قام من الانحاء او من قام بالامر بمعنى كفاه والهيئة للطلب او للمبالغة فمعنى استقام طلب القيام من نفسه او القيام بالامر من نفسه وهو ايضا يفيد المبالغة او بالغ فيه.

ومعنى الآية فاستقم استقامة مماثلة لمأمريتك و موازية لها او استقامة مثل الاستقامة التي امرت بها.

اعلم، ان الانسان مأمور تكويناً بالسير من ادنى مراتب الوجود و هو العناصر الاربعة بل مادة المواد الى اعلاها و هو مقام الاطلاق والخروج من التَّعَيَّن والتَّقيَّد و سيره من مقام الطَّبع على مراتب الجماد و الحيوان الى مقام البشر و ظهور العقل الجزئي الذي هو مناط التكليف و ظهور الاختيار بمحض الامر التكويني من دون مداخلة اختيار و تكليف.

و بعد ظهور العقل و تمييز الخير و الشرّ الانسانيين لما كان قد يعارض اختياره الامر التكويني و يمنعه عن سيره على المراتب العالية ادركه الرحمة و العناية الالهية بالاوامر و التواهي التكليفية عى السنة رسله ﷺ و اوصيائهم ﷺ.

فان ساعده التوفيق في امتثال الاوامر و التواهي و سار بمقتضى فطرته على المراتب العالية من الملكوت و الجبروت الى مقام الاطلاق المعبر عنه باللاهوت و المشيئة و الحق المخلوق به و الولاية المطلقة و تمكّن في ذلك صار منتهياً في سيره الى ما امر به و صار مستقيماً متمكناً في جميع ما امر به تكويناً و تكليفاً.

و ان لم يساعده التوفيق و تنزل الى الملكوت السفلى و عالم الجنة و الارواح الخبيثة صار مخالفاً للامر التكويني و التكليفي فضلاً عن ان يكون مستقيماً فيه.

فان الاستقامة هو التمكن في المأمور به بحيث يصير راسخاً غير

محتمل الزوال بسهولة، والسالك الى الله عروجه على المقامات و ان كال صعباً  
 لكن تمكّنه فيها بحيث لا يزول عنه اصعب من دخوله فيها فانّ الدّخول فى مقام  
 التّوكّل صعب لكن تمكّنه فى التّوكّل بحيث لا يزول عنه فى حال من الاحوال  
 اصعب من دخوله فيه.

وهكذا الانسان الملکى عروجه الى الملكوت صعب لكن تمكّنه فيها  
 بعد عروجه اليها بحيث لا يشغله شأن من شؤونها اصعب وقد اشار المولوى  
 قدّس سرّه الى السّير على تلك المراتب والتّمكّن فيها والانتهاء الى مقام  
 الاطلاق بقوله:

از جمادى مردم و نامى شدم      وز نما مردم بحيوان سر زدم  
 مردم از حيوانى و آدم شدم      پس چه ترسم كى ز مردن كم شدم  
 حمله ديگر بميرم از بشر      تا بر آرم از ملايك بال و پر  
 و از ملك هم بايدم جستن ز جو      كلّ شىء هالك الا وجهه  
 بار ديگر از ملك پُران شوم      آنچه اندر وهم نايد آن شوم  
 پس عدم گردد عدم چون ارغنون      گويدم انا اليه راجعون  
 فانه اشار بذكر الموت الى التّمكّن فى المقام الذى مات منه لانه  
 لو لم يتمكّن فى ذلك المقام لم يكن حيّاً به بل كان آثار ذلك المقام عرضيّاً لا  
 ذاتيّاً فلم يكن حيّوه الّتى هى قوام ذاته به، و ما لم يكن حيّاً به لم يتصوّر موته  
 منه و اراد بالملك جنس الملائكة ذوى الاجنحة الّتى عالمها الملكوت.

و المراد بما لم يدخل فى الوهم المجرّدات الصّرفه الّتى لا يتصوّرهما  
 الواهمة لانّ تصوّرهما لا يتجاوز عن المتقدّرات و هى وجه الله الباقي بعد هلاك  
 كلّ شىء.

و صيرورته عدماً اشاره الى مقام الاطلاق او المراد بصيرورته غير

موهوم مقام الاطلاق و صيرورته عدماً تأكيداً له.

ولما كان التَّمَكَّن في جملة المراتب امراً عظيماً صعباً امره ﷺ بالاستقامة في جميع ما امر به دون المؤمنين لأنه لا يتيسر لهم التَّمَكَّن في جميع ما امروا به الا من ندر منهم.

فان تقديم كما امرت على المعطوف للاشارة الى هذه اللطيفة و لذلك لم يصرح بامرهم بالاستقامة فيما يتيسر لهم بل جعل امرهم تابعاً لامره ﷺ و قال من غير تصريح بامرهم.

[وَمَنْ تَابَ مَعَكَ] كأنه صار مأموراً باستقامة المؤمنين دون المؤمنين ولهذا ورد عنه ﷺ: شَيَّبَتْنِي سورة هود و ورد أنه ما نزلت آية كانت اشق على رسول الله ﷺ من هذه الآية.

و وجهه أنه امر فيها باستقامة أمته و الا فاستقامته بنفسه كانت سهلاً عليه و لم يقل: شَيَّبَتْنِي سورة الشورى.

لان الآية هنا لك مطلقة عن ذكر من تاب معه الذين بايعوا البيعة العامة النبوية الاسلامية فان التوبة جزؤ للبيعة واحد اركانها سواء كانت البيعة اسلامية او ايمانية و معك ظرف للتوجه من حيث ان النبي ﷺ او الولي يحصل له رجوع و انسلاخ من الكثرات حين البيعة و توبة البايع او ظرف للاستقامة او هو حال او المراد بمن تاب عموم المؤمنين بالبيعة الخاصة خصوصاً امير المؤمنين عليه السلام او المراد امير المؤمنين عليه السلام خاصة.

[وَلَا تَطْغَوْا] و لا تخرجوا من من الاستقامة فانه نحو من الطغيان او لا تتجاوزوا حدود الله و لجواز اتصاف المؤمنين بالطغيان اشركهم معه ﷺ

فى التّهى او صرف الخطاب عنه ﷺ اليهم [إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تهديد و ترغيب للمستقيم و الطّاعى.

[وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا] من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ تأكيّداً، و الرّكون هو الميل اليسير و المراد بالظلم ظلم آل محمّد ﷺ و يجرى فى كلّ من ظلم غيره من حيث ظلمه.

و أمّا من ظلم نفسه فقط فهو و ان كان من حيث ظلمه لنفسه ظالماً لكن لما كان حيثيّة ظلمه لنفسه خفيّة غير ظاهرة لغيره لم يكن داخليّاً فيه ظاهراً و ان كان بحسب الطّريق داخليّاً و الرّكون اليه موجباً لمسييس نار ظلمه النّاشئة من جهله.

[فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ] عن الصّادق عليه السلام هو الرّجل يأتى السّلطان فيحبّ بقاءه الى ان يدخل يده كيسه فيعطيه.

و عنه عليه السلام أمّا أنّها لم يجعلها خلوداً و لكن تمسّكم فلا تركنوا اليهم [وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ] فلا تتخذوهم اولياء [ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ] الجملة الاولى حال عن مفعول تمسّكم و الثّانية عطف على تمسّكم.

[وَأَقِمِ الصَّلَاةَ] عطف على استقم او لا تطغوا او لا تركنوا [طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ الْبَيْلِ] المراد بطرفى النّهار كما فى الخبر الغداة و المغرب و زلفاً جمع زلفة بمعنى القريبه اى ساعات قريبة من النّهار و المراد العشاء.

[إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِيَّاتِ] تعليل لاقامة الصّلاة و



المقصود دفع توهم نشأ من التَّهْي عن الطَّغْيَان بمعنى عدم التَّمَكَّن والتَّهْي عن الرُّكُون الى الظُّلْمَة كَأَنَّهُ تَوْهَم أَنَّهُ لَا يَخْلُو أَحَدٌ مِنْ عَدَمِ التَّمَكَّنِ وَ الرُّكُونِ إِلَى الظَّالِمِ وَلَا سِيَّما الظَّالِمَ لِنَفْسِهِ.

وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ الصَّلَاةَ إِلَى الصَّلَاةِ كَقَارَةِ مَا بَيْنَهُمَا مَا اجْتَنَبَتِ الْكِبَائِرَ، وَ رَدَّ أَنَّ اللَّهَ يَكْفِرُ بِكُلِّ حَسَنَةٍ سَيِّئَةٍ.

وَرَدَّ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ شَيْءٌ أَشَدَّ طَلِباً وَلَا أَسْرَعَ دَرْكاً لِلْخَطِيئَةِ مِنَ الْحَسَنَةِ أَمَّا أَنَّهُا لِتَدْرِكَ الذَّنْبِ الْعَظِيمِ الْقَدِيمِ الْمُنْسَى عِنْدَ صَاحِبِهِ فَتَحِطُّهُ وَ تَسْقُطُهُ وَ تَذْهَبُ بِهِ بَعْدَ اثْبَاتِهِ، وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: أَنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ.

وَعَنْ أَحَدِ الصَّادِقِينَ عليه السلام: أَنَّ عَلِيًّا عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُ حَبِيبِي رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم يَقُولُ: أَرْجَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ (الآيَةُ).

وَقَالَ: يَا عَلِيُّ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً أَنَّ أَحَدَكُمْ لَيَقُومُ إِلَى وَضُوئِهِ فَتَسَاقُطُ عَنْ جَوَارِحِهِ الذُّنُوبُ، فَإِذَا اسْتَقْبَلَ اللَّهُ بِقَلْبِهِ وَ وَجْهِهِ لَمْ يَنْفُتِلْ وَ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ شَيْءٌ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ.

[ذَلِكَ] أَيِ إِذْ هَابَ الْحَسَنَاتِ لِلْسَّيِّئَاتِ أَوْ قَوْلِ أَنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ [ذِكْرُي لِلذَّاكِرِينَ] أَيِ تَذَكَّرَ لَهُمْ لِمَا يَرُونَهُ فِي وَجُودِهِمْ وَ عَالَمِهِمْ مِنْ انْمِحَاءِ السَّيِّئَاتِ بِالْحَسَنَاتِ وَ مِنْ غَسْلِ الصَّلَاةِ لِدَرَنِ الذُّنُوبِ عَنْ وَجُودِهِمْ وَ الْمُرَادُ بِالذَّاكِرِينَ مَنْ كَانَ شَأْنُهُمْ تَذَكَّرَ مَسَاوِي الْحَاصِلَةِ لَهُمْ مِنْ أَفْعَالِهِمْ الشَّنِيعَةِ وَ هُمُ الَّذِينَ قَبِلُوا الْوَلَايَةَ وَ دَخَلُوا الْآبِيَاتِ مِنْ أَبْوَابِهَا وَ ذَكَرُوا اللَّهَ مِنْ جِهَةِ الذِّكْرِ.

[وَأَصْبِرْ] على اذى قومك حتّى لا يخرجك عن الاستقامة و لا يدخلك فى الطّغيان و الرّكون الى غير الله و على الطّاعات خصوصاً الصّلوات الخمس باتيانها بجميع شرائطها [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] وضع المظهر موضع المضمّر ليكون كالبرهان و يكون تلويحاً الى الامر بالاحسان الى المسىء و وجه اختلاف الخطاب فى تلك الآيات من قوله فاستقم الى قوله واصبر بالخصوص و العموم غير خافٍ على المتأمل فى لطائف الخطاب.

[فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ] بعد ما نهى الطّغيان و ذكر مسيس النار بالرّكون الى الظّالم و انّ الصّلوة حسنة و انّ الحسنات يذهبن السيّئات و امر بالصّبر على الطّاعات و اذى القوم و اشار الى الامر بالاحسان.

وبخّهم على ترك التّهى عن الطّغيان و الرّكون و على عدم الصّبر على الاذى و الطّاعات مشعراً بتسببه عمّا قبله باتيان الفاء، اى اذا كان الامر هكذا فانتم موبّخون على ترك التّهى عن هذا الامر العظيم الذى يدخل بسببه عباد الله النار.

و المراد بالبقية هو بقية الله و قد مضى فى تفسير بقية الله انّ العقل و جنوده رسول الله الى العالم الصّغير و بعد استيلاء الشّيطان على مملكة هذا العالم فان بقى من العقل و جنوده شىء كان الانسان ذابقية من جنود الله و الّا فلا [يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الصّغير و ارض

العالم الكبير.

**[الْأَقْلِيَالاً مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ]** استثناء متصل من اولوا بقية باعتبار النفي المستفاد من اداة التخصيص اى ما كان من القرون اولوا بقية من رسول الله الباطنى او الظاهرى الا قليلاً هم من انجينا او بعض ممن انجينا او ناشئاً ممن انجينا ومتولداً منهم.

و منهم ظرف لغواى انجينا من بينهم حين هلاكهم او انجينا هم من شر تلك القرون او ظرف مستقر اى ممن انجينا حال كونهم بعضاً من القرون او متولداً منهم.

**[وَأَتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ]** عطف للحاظ المعنى كانه قال: فنهى اولو البقية واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وتركوا التهى طلباً للراحة و خوفاً من اذى القوم و زوال النعمة و الآية توبيخ لاهل عصر الرسول ﷺ و بيان لذنائبهم.

**[وَكَانُوا مُجْرِمِينَ]** تمرنوا عليه و صار الاجرام سجيّة لهم **[وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ]** اى بظلم صادر من بعضهم او بظلم منا لهم من دون استحقاقهم بسوء اعمالهم و جرائمهم **[وَ أَهْلُهَا مُصْلِحُونَ]** تهديد عن الاجرام و ترغيب فى اصلاح فى العالم الكبير و الصغير.

**[وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً]** على دين واحد متوجهين الى مقصد واحد دفع توهم نشأ من التهديد و الترغيب من انهم مستقلون فى اصلاح و الاجرام و تسلية للنبي ﷺ عن حزنه على اختلافهم.

[وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ] ابدأً كما لم يزلوا مختلفين ازلاً [الْأَمِنْ رَحِمَ رَبُّكَ] قد مرّ مراراً أنّ الولاية المطلقة هي رحمة الحقّ وأنّ صورتها النّازلة المتصوّرة بصور الحروف و النّقوش المعبر عنها بالايمان الدّاخل في القلب.

و أنّ ملكوت الامام السّاكنة في القلب صورة الرّحمة و حقيقتها و قد حقّق ايضاً أنّ الدّاخلين في الولاية بالبيعة الخاصّة الولويّة و جهتهم واحدة و مقصدهم واحد ألا اذا خرجوا و ارتدّوا فطرة بعد ما آمنوا و أنّ غيرهم سواء كانوا متحلّين لملة واحدة او لمملّ مختلفة او لم يكونوا ينتسبون الى ملة آلهيّة كلّهم مختلفون لأنّهم لا قائد لهم من وليّ مرشدٍ و لا سائقٍ من دليلٍ ناصرٍ و لا اتصال لهم بشيخٍ واحدٍ و ملكوتٍ واحدةٍ و قد قال المولوى قدّس سرّه تفسيراً للآية:

جان حيوانى ندارد اتّحاد تو مجو اين اتّحاد از جان باد

جان گرگان و سگان از هم جداست متّحد جانهاى شيران خداست

همچو آن يك نور خورشيد سما صد بود نسبت به صحن خانه ها

ليك يك باشد همه انوارشان چونكه برگيرى تو ديوار از ميان

[وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ] لأنّ فيه تعمير الدّنيا و به بقاء اهلها و تكميل

الاتقياء و تطهيرهم من وسخ الدّنيا و قد فسّر المرحوم فى الاخبار

بشيعة آل محمد ﷺ و أنّهم متّحدون و أنّ غيرهم مختلفون و ان كانوا صورة

على طريقة واحدة.

[وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] عطف على خلقهم اى ولذلك تَمَّتْ كلمة ربك

فيكون اشارة الى حكمة الاختلاف او على مجموع لذلك خلقهم.

[لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ وَكُلًّا] اى

من الاقتصاص على ان يكون نائباً للمصدر او كلاً من الانباء على ان يكون مفعولاً به.

[نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ] حَتَّى

لا يعتريه خوف و اضطراب و لا شك و ارتياب و لا ينصرف عن طريق الطاعة الى غيرها و لفظة ما مفعولٌ به على الاول و بدل او عطف بيان على الثانى.

[وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ] القصص لا فى غيرها [الْحَقُّ] فلا تملّ من

تطويلها و تكرارها.

فانّ فائدتها و هى مجىء الحقّ و ثبات الفؤاد اعظم الفوائد و اسناها و

المراد بمجىء الحقّ هو ظهور الملكوت و الملكوتيين عليه فانّها صورة الحقّ،

لانّ الحقّ هو مقام الولاية و الجبروت و الملكوت صورتها .

و الملك ايضا بجهة حقّية صورتها لكنّه لا كتناف الباطل به اختفى الحقّ

عنه ولذلك لا يسمّى حقّاً على الاطلاق و لمّا لم يكن مجىء الولاية الا بصورة

ولّى الامر على الاشخاص البشريّة.

فالمراد بمجيئها هو نزول السّكينة الّتى هى ملكوت ولّى الامر و بها

ثبات فؤاد البشر.

[وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ] يعنى انّ الاوليين لك خاصّة و

هاتين لجملة المؤمنين.

[وَقُلْ] عطف باعتبار المقصود اى فذكرهم وعظهم بها و قل

[لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتَتِكُمْ] يعنى انذرهم [إِنَّا

عَامِلُونَ] اشراك المؤمنين لانّ المراد بالعمل العمل على الدين المدعى

صحته و هم شركاء له ﷺ فيه.

[وَأَنْتَظِرُوا] نزول ما تهدّد و ننبأه من آلهتكم و انتظروا نزول ما

تهدّدكم به [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] نزول ما نعدكم من الله او نزول ما تعدوننا.

[وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ

كُلُّهُ] اثبات لمبدئيته و مرجعيته تمهيداً للامر بالعبادة و لذلك اتى بالفاء

السببيته فيه اى اذا كان الامر كذلك.

[فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] انتم

و مخالفوكم؛ ترغيب و تهديد و تعليل للعبادة.

## سورة يوسف

مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ: غَيْرُ أَرْبَعِ آيَاتٍ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثٌ مِنْ أَوَّلِهَا وَالرَّابِعَةُ: لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِسْحَاقَ وَآخُوتهِ آيَاتٌ لِلنَّاسِ الَّذِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الرَّ] قد سبق أن تلك الحروف تعبير عن مراتب العالم أو مراتب وجوده ﷺ المشهودة له حين انسلاخه عن غواشي الطَّبَعِ و لذلك عدَّت من اسمائه ﷺ.

فصَحَّ جعلها مناداةً و جعلها مبتدئاً و ما بعدها خبرها و جعلها منقطعة غير عاملة و لا معمولة لمحض اظهار تلك المراتب في نظره و على وجه الابتداء.

فقوله [تِلْكَ] بدل منها و [آيَاتُ الْكِتَابِ] خبرها او تلك مبتدئ ثان و آيات الكتاب [الْمُبِينِ] خبره و الجملة خبرها و المبين بمعنى الظاهر او المظهر و المراد القلم العالى او اللوح الكلى او عالم المثال او عالم الطَّبَعِ او

القران او جملة العالم.

[إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ] اى الكتاب فى صورة الحروف و النُقُوش [قُرْآنًا]

جامعاً لجهتي الوحدة و الكثرة و الامر و الخلق [عَرَبِيًّا] بلغة العرب او عربياً  
ذا علم و فقه لا اعرابياً ذا جهل و سبعية و بهيمية.

[لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] اى يسهل عليكم تعقله لكونه بلغتكم او تصيرون

ذا عقل و فقه لا شتماله على ما يحصل به عقل و فقه.

[نَحْنُ نَقُصُّ] نملئ [عَلَيْكَ] لا غيرنا على ان يكون تقديم المسند

اليه لافادة الحصر و المقصود النهى عن الاصغاء الى الغير بايّاك اعنى واسمعى  
يا جارة.

او المقصود النهى عن النظر الى الواسطة من الملك الاتى به [أَحْسَنَ

الْقَصَصِ] املاء احسن من كلّ املاء.

واحسنية الاقتصاص اما باحسنية اللفظ المقتصّ به او بأحسنية الاخبار

المقتصة لا غريبيتها او ابعديتها عن الاذهان او اكثرية فوائدها و انفعيتها او  
احسنية موضوعاتها.

او كون محمولاتها اشهى و الذّ عند النفس و لا يخفى ان الكلّ مجتمعة فى

القران خصوصاً فى سورة يوسف ﷺ .

و قد ذكر لاحسنية قصّة يوسف اوجه آخر ما ذكرنا أوجهها و المقصود

اقتصاص جملة القران لانّ فيه اخبار الانبياء ﷺ و الاخيار و الاشرار او

اقتصاص سورة يوسف ﷺ



[بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ] جملة القرآن او سورة يوسف عليه السلام؛

فان القرآن كان اسماً لما نزل عليه عليه السلام آية كان او سورة او جملة القرآن ثم غلب على المجموع بكثرة الاستعمال و هو مفعول اوحينا او نقص او كليهما على سبيل التنازع على ان يكون احسن القصص مفعولاً مطلقاً و الا فهو مفعول اوحينا او بدّل احسن القصص.

[وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ] لانك ما اختلفت الى

العلماء ولا الى القصّاص و ما تجسّست الكتب و الغفلة من الله مذمومة و من غير الله للاشتغال به ممدوحة و المراد الغفلة من تلك القصّة.

[إِذْ قَالَ] اذ اسم خالص مفعول نقص او اوحينا او بدل من احسن

القصص او هذا القرآن.

او بتقدير الامر من الذّكر و على اى تقدير فليقدّر مثل المثل و الحكاية

مضافاً الى كلمة اذ قال [يُوسُفُ لِأَبِيهِ] يعقوب عليه السلام بن اسحاق عليه السلام بن ابراهيم عليه السلام و كان لقبه اسرائيل و هو فى لغة العبريّ خالص الله.

[يَا بَتِ] الحاق التّاء بالاب و الامّ مناديين لاطهار الشّفقة و

الاستعطاف كتصغير الابن منادى [أَنْتِ رَأَيْتُ] من الرّؤيا [أَحَدَ عَشَرَ

كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ] رأيتهم تأكيد

لرأيت ولى ساجدين مفعول ثان لرأيت الاول او رأيتهم جواب سؤالٍ مقدّرٍ

كأنّه قيل: على اى حال رأيتهم؟

- او جواب سؤال كان مذكوراً في المحكى فحذوف من الحكاية كما قيل: انَّ يعقوب عليه السلام قال على اى حال رأيتم؟  
و تأخير الشمس والقمر للاشارة الى الترتيب فى الرؤيا.  
وقيل: كان تحقق تعبير الرؤيا ايضاً كذلك لان اخوته سجدوا أولاً ثم سجد ابوهم وامه.

اولا اهتمام بالشمس والقمر شبه التخصيص بعد التعميم، والاتيان بضمير ذوى العقول وجمعهم لنسبة السجدة التى هى من افعال ذوى العقول اليهم .  
[قَالَ يَا بُنَيَّ] صغره شفقة [لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ] لما كان شقيقاً على اولاده لم يقتصر على نسبة الكيد اليهم واعتذر عنهم بان الكيد كان من تصرف الشيطان.

نقل ان يوسف عليه السلام قال: يا ابة ان كلماتك تدل على ان اخوتى سيدخلون فى سلك الانبياء عليهم السلام ولا ينبغى الكيد من الانبياء؟

فقال: لا يتأتى الكيد من الانبياء عليهم السلام لكن قد يتصرف الشيطان فيهم كما وقع منه بالنسبة الى آدم عليه السلام، ان الشيطان للانسان عدو مبين.

نهاه عليه السلام عن قصص رؤياه على اخوته لما شاهد منهم من حقدهم وحسدكم على يوسف عليه السلام وعلم انهم عالمون بتعبير الرؤيا وانهم يحسدونه على ما يتفطنون من تعبير رؤياه.

نقل ان يعقوب عليه السلام لما منع يوسف عليه السلام من قصص رؤياه على اخوته قبل

تعبیر رؤیاه تغیر لون یوسف علیه السلام و ارتعدت فرائضه لما كان قد علم من شدة صولة اخوته و قوتهم فأخذه یعقوب علیه السلام و عبّر رؤیاه تسکیناً له.

فقال: **[وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ]** عطف على محذوفٍ اى يرفعك و كذلك يجتبيك ربك، و يحتمل انه كان مذكوراً فى المحكى فأسقطه الله عن الحكاية ايجازاً.

او استيناف شبه العطف بلحاظ المعنى لانه بعد ما قال: لا تنقص رؤياك استنبط منه ان تلك الرؤيا دليل رفعته و المشار اليه الاجتباء باراءة سجدة الكواكب **[وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ]** أتى بمن للاشعار بأن لتأويل الاحاديث مراتب عديدة لا يحيط بجملتها الا الله.

و الاحاديث، قيل: اسم جمع للحديث.

و قيل: جمع له على خلاف القياس، و قيل: جمع الاحداث و هو جمع الحديث او جمع الحدث بمعنى ما يحدث أنا فأناً.

و تأويل الاحاديث عبارة عما تؤل اليه من مبدئها و غايتها ان كان التأويل بمعنى المؤول اليه و ان كان بمعناه المصدرى فالمقصود كيفية ارجاعها الى مبدئها و منتهاها.

و مبدء الكلّ و كذا غايته هو الله بتوسط المبادئ و الغايات المتوسطة فهو مبدء المبادئ و غاية الغايات، و تأويل الاحاديث بهذا المعنى امر عظيم غامض جداً لا يتيسر الا لمن كان رسولاً بعد ما كان عبداً وليّاً.

و الاحاطة بجميع مراتب التأويل خاصة بالله و بمن كان خاتم الكلّ فى

كُلَّ الكَمالات كما قال تعالى: لا يعلم تأويله أَلَّا اللهُ خَاصَّةً على ان يكون و  
الرَّاسخون ابتداء كلام او لا يعلم اجمال تأويل ما تشابه منه أَلَّا اللهُ و  
الرَّاسخون في العلم خَاصَّةً.

[وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ] اصل النِّعْمة هو الولاية و النِّبْوة صورتها  
المكْمَلَة لها وهكذا الرِّسالة و النِّعْم الدَّنيويَّة و الخروية صورتها الدَّانية و المراد  
باتمام نعمته عليه اتمام نعمة الولاية بنعمة النِّبْوة و الرِّسالة و السِّلْطنة في الدُّنيا و  
الآخرة هذا بالنِّسبة الى من تحقَّق بقبول الولاية او بحقيقة الولاية .

و اما النِّعْمة و اتمامها بالنِّسبة الى من لم يقبل النِّبْوة بعد او قبل النِّبْوة و  
لم يقبل الولاية فهي قبول النِّبْوة و اتمامها بقبول الولاية كما في قوله: اليوم  
اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي يعني باتِّصال البيعة الاسلاميَّة  
النِّبْويَّة بالبيعة الايمانِيَّة الولويَّة.

[وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ] بواسطتك و اتمام النِّعْمة عليهم جمع خير  
الدُّنيا و الآخرة لهم بعد ما ازلهم الشَّيْطان.

[كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ]  
باستحقاق كُلِّ و قدره [حَكِيمٌ] ينظر الى دقائق الاستحقاق فيعطى بحسبها و  
انت مستحقٌّ بحسب فطرتك فيعطيك ما تستحقُّه.

[لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ] اى فى قصَّتْهم [آيَاتُ  
لِلسَّائِلِينَ] اى السَّائِلين عن قصَّتْهم.

كما قيل: انَّ رؤساء المشركين سألوا محمداً ﷺ بتلقين اليهود عن

قَصَّتْهُمْ، او الصَّحابة سألوا عنه سورة مشتملة على الحكايات خالية عن الامر و النهى، او اليهود جاؤا ليسألوا قصّة يوسف عليه السلام عنه فأروه يقرؤها كما وجدوها فى كتبهم.

اقول: نزول الآية ان كان فيمن ذكر فالحق انّ السؤال اعمّ من السؤال بلسان القول و الحال و الاستعداد.

و ان كلّ طالب للآخرة و لما يعتبر به فى جهة الآخرة سائل عنها، و فى تعليق الحكم على الوصف اشعار بانّ غير السائل محروم عن ادراك آيات تلك القصّة و غيرها.

فانّ غير السائل لا يسمع من تلك القصّة غير ما يسمع من الاسمار و التذاذه بها مثل التذاذه بالاسمار سواء لم يكن سائلاً بلسان القول او كان سائلاً بلسان القول دون لسان الحال كما قال: و كائِنْ من آيةٍ فى السَّمَاوَاتِ و الارضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا و هم عنها معرضون، و فى تلك القصّة آيات عديدة للطَّالِبِ المستيقظ دالّة على علمه و حكمته و قدرته و ربوبيّته و تصرّفه للاشياء على ما يشاء، و عدم انجاء الحذر من القدر، و عدم الانتفاء بالتدبير فيما يريد غيره، و عدم الاضرار بمكر الماكرين.

و سببِيّة حسد الحاسدين لدرجات شرف المحسودين و انتشار فضلهم، و على فضل العفّة و حسن عاقبتها، و انّ الانسان ينبغي ان يكون عفيفاً و لو مع خوف التَّلَف و وخامة البغى و ابتلاء الباغى بالالتجاء بنفسه او بعقبته الى المظلوم و ترك الكذب و لو تورِيّةً، و ابتلاء الكاذب بمثل كذبه ممّن كذّب له او

من غيره و مكافاة العمل فى الدنيا و ان كان من الانبياء ﷺ على سبيل ترك  
الاولى و غير ذلك من الايات المندرجة فى تلك القصة.

**[اِذْ قَالُوا لْيُوسُفُ وَ اَخُوهُ اَحَبُّ اِلَىٰ اَبِينَا مِنَّا]** قالوا ذلك بعد

اطلاعهم على رؤيا يوسف ﷺ و تعبير يعقوب ﷺ رؤياه له و كانوا يكذبون  
يوسف ﷺ فى رؤياه و يقولون: انه افترى ليصرف وجه ابينا الى نفسه.

و نقل فى سبب اطلاع اخوته ان امّ شمعون بن يعقوب ﷺ كانت تسمع  
حين نقل يوسف ﷺ رؤياه و تسمع تعبير يعقوب ﷺ لها من حيث لا يريانها  
فأخبرت ابنها بذلك و قالت: التعب لكم و الشرف لغيركم.

و قيل: انهم اطّلّعوا على ان يوسف ذكر رؤياه ليعقوب ﷺ و امره  
بالاخفاء فاحلفوه حتّى اخبرهم، و قيل: انه رأى بعد ذلك رؤيا اخرى فأخبر  
أباه بمحضرا اخوته فحسدوه و قالوا ما قالوا و عزموا على الكيد و الغدر، و لفظه  
اذ بدل من يوسف و اخوته بدل الاشتمال بتقدير قصّة اذ قالوا.

او مفعول للسائلين او استيناف كلام بتقدير اذ كر فى جواب السائلين  
قصّة اذ قالوا، و اضافة اخوة بنيامين الى يوسف ﷺ لكونه من امّه دونهم **[وَ**  
**نَحْنُ عَصَبَةٌ]** جماعة اقوياء على دفع الضرّ و جلب النفع له دونهما.

و العصبة كما قيل من العشرة الى الاربعين **[اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ**  
**مُّبِينٍ]** ظاهر رتبوا قياساً بعقولهم منتجاً لضلّال ابيهم و ترتيب القياس هكذا:  
نحن اقوى منهما و كلّ من كان اقوى كان اولى بالمحبّة فنحن اولى بالمحبّة و  
ابونا اختار غير الاولى على الاولى و كلّ من اختار غير الاولى على الاولى

فهو ضالٌّ عن طريق العقل و حكمه فأبونا ضالٌّ.

لكن قياسهم الخياليّ كان سقيماً عقيماً عند العشق و سلطانه، لأنّ العشق ارفع من ان يعارضه الخيال او يداخله القياس و اعظم شأناً من ان يناط بالاسباب بل هو من صفات الله العليا يعطى منه ما يشاء لمن يشاء، كما سنحقّقه ان شاء الله في بيان عشق امراة العزيز لـيوسف عليه السلام. [أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضاً] مجهولة [يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ] عن مزاحمة التَّوجّه الى يوسف عليه السلام [و تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ] بعد يوسف و قتله او طرحه [قَوْماً ضَالِحِينَ] بان تتوبوا الى الله ثمّ تعبدوه في اوامره و نواهيه و هذا دليل على أنّهم في ذواتهم كانوا طيّبين و إنّما عرض ذلك لهم من الشَّيطان.

[قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ] قيل: كان القائل يهودا و ورد أنّه كان لاوى و هو الَّذي بقى التَّبَوّة في عقبه [لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ] عظم القتل و نهاهم عنه و وضع الظَّاهر موضع المضمّر تعليلاً للنَّهي بتذكيرهم أنّه يوسف عليه السلام و ابن ابيهم و أحبّهم اليه ليعظّموا قتله ايضاً.

[و الْقُوَّةُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ] قعره الَّذي يغيب عن الانظار [يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ] فيذهب به عن ارضكم و يبعده عن ابيكم [إِنْ كُنْتُمْ] لا محالة [فَاعِلِينَ] به ما يفرّق بينه و بين ابيه .

[قَالُوا] بعد ما عزموا على ما أرادوا [يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَ إِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ] اظهروا الشَّفقة عليه بعد ما أنكروا عدم اطمينانه.

[أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ] التَّظَرُّفِي الازهار [وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ وَ  
لَحَافِظُونَ] عطف على يرتع و العدول عن الفعلية لتأتى اللكيدات من  
اسمية الجملة و انّ و اللام و تقديم الجارّ فانه يشعر بالاهتمام به المستلزم  
لحفظه .

[قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ] لشدة محبتي له و قلة صبرى  
عن مفارقتة [وَأَخَافُ أَنَّ يَأْكُلَهُ الذَّبُّ].

قيل: انّ الارض كانت مذئبة؛ و ما فى الاخبار يشعر بانها لم تكن مذئبة  
لكنه ورى عن حسدهم و حقدهم و اظهر انه يخاف الذب الصورى  
كما فى الخبر: لا تلقنوا الكذب فتكذبوا فان بنى يعقوب لم يعلموا انّ الذب  
يأكل الانسان حتى لقنهم ابوهم.

و ورد فى سبب ابتلاء يعقوب عليه انه ذبح كبشاً سميناً و رجل من  
اصحابه محتاج لم يجد ما يفطر عليه فأغفله و لم يطعمه.

و ورد انه كان له جارية ولدت ابناً و ماتت ام يوسف فى نفاس  
بنيامين و كانت الجارية تربي بنيامين و ترضعه و كان ابنها رضيع بنيامين  
فأخذه يعقوب منها بعد كبره او بعد مراقبته و باعه فأخذت الجارية من  
فراقه حرقه و تضرعت الى الله فسمعت هاتفاً يقول: يبتلى يعقوب بفراق  
احب اولاده و لا يصل اليه الا و تصلين انت قبل ذلك الى ولدك.

[وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذَّبُّ وَ نَحْنُ  
عُصْبَةٌ] جماعة اقوياء [إِنَّا إِذَا لَخَاسِرُونَ] هذا على عادة العرف.



تقول: ان وقع كذا فانا ملوم او افعَل بى ماشئت و الّا فليس هو جواباً له عليه السلام.

او هو جواب بابلغ وجه كأتهم ادّعوا بعصابتهم و قوتهم محالّية اكل الذئب له فكأتهم قالوا اكل الذئب له مستلزم لخسراننا و خسراننا محال فهو محال.

[فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ اجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ] جزاؤه محذوف اى القوه فيها [وَ اَوْحَيْنَا إِلَيْهِ] وحيّاً بتوسّط الملك كما فى اخبارنا.

ورد أنّه كان ابن سبع سنين او تسع سنين و قيل: أنّه كان ابن سبع عشرة سنة [لَتَنْبَتْهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ] بأنك يوسف عليه السلام و هو قوله هل علمتم ما فعلتم الآية.

[وَ جَاءَ أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ] بعد ما ذبحوا جدياً و لطّخوا قميصه بدمه [قَالُوا يَا بَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ] الاستباق التّسابق فى الرّمى.

و التّسابق فى الخيل، و التّسابق فى العدو؛ و هو المراد هنا [وَ تَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذَّئْبُ وَ مَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا] مصدّق لنا [وَ لَوْ كُنَّا صَادِقِينَ وَ جَاءَ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ] ذى كذبٍ او مكذوبٍ او كاذبٍ او وصف بالمصدر للمبالغة و وصف الدّم بالكذب باعتبار أنّه خلاف ما اظهره.

ورد أنّه عليه السلام قال بعد اخذ القميص ما كان اشدّ غضب ذلك الذئب على

يوسف عليه السلام واشفقهُ على قميصه حيث أكل يوسف عليه السلام و لم يخرق قميصه [قَالَ  
**بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً**] عظيماً هواذى يوسف من غير  
 جرمٍ و اذى نبيّ الله [فَصَبِرْ جَمِلاً] هذه الكلمات كانت فى الشرائع  
 الماضية مثل كلمة الاسترجاع فى الشريعة المحمّدية عليه السلام و اصلها فاصبر صبراً  
 جميلاً.

اسقط الفعل و اقيم المصدر مقامه ثم عدل الى الرفع نظير سلاماً و سلامٌ  
 فعلى هذا كان تقدير: لى صبرٌ جميلٌ، اولى من تقدير صبرى صبرٌ جميلٌ.  
 او صبرٌ جميلٌ صبرى، او امرى صبر جميل، لانّ تعلّق المصدر بالفاعل و  
 المفعول و ربطه به بواسطة حرف الجرّ بعد حذف الفعل و اقامة المصدر مقامه  
 منصوباً و مرفوعاً مطّرد مثل ظناً منهم و سلامٌ منّا عليك و الحمد لله و حمد الله.  
**[وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ]** من هلاك يوسف عليه السلام اى  
 على الصّبر عليه [وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ] جماعة سيّارة للتّجارة و فى لفظ  
 السيّارة اشعارٌ بأنّ السّير كان شغلهم و قصّته انّ مالك بن زعر الذى كان امير  
 العير و كان من ولد ابراهيم الخليل عليه السلام باربعة آباء.

رأى رؤيا عبّروها له بالتقاط غلام فى ارض كنعان يكون له فيه خير  
 كثير فى الدّنيا و الآخرة، و كان رؤياه قبل ذلك بخمسين عاماً، و كان يمرّ فى  
 تلك المدّة على ارض كنعان بعيره كلّ عامّ مرّة و فى ذلك العام ضلّ الدّليل  
 الطّريق و مرّوا على ذلك البئر بعد مضيّ ثلاثه ايام او خمسة ايام او سبعة ايام  
 من القاء يوسف فيه.

وقيل: انَّ البئر كان على طريق المارّة.

و يستفاد من قوله تعالى يلتقطه بعض السيّارة انَّ البئر كان على طريق المارّة [فَارْسَلُوا وَارِدَهُمْ] الَّذِي يرد الماء ليستقي للنّاس و الدّوابّ [فَادْلِيْ دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى] جواب سؤالٍ كأنّه قيل: ما رأى و ما فعل بعد اخراج الدّلّو، و نداء البشرى اشارة الى غاية سروره و استبشاره كأنّه تمثّل البشرى لديه فاستبشرها بشهود الغلام.

و قيل: كان له صاحب اسمه بشرى فناداه ليبيّثره بشهود الغلام [هَذَا غُلَامٌ وَ اسْرُوهُ] اى الوارد و خواصّ اصحابه كتموا التقاطه من البئر لثلا يمتدّ اليه اطماع الرّفقة.

او كتموا نفس يوسف عليه السلام لثلا يراه رفقتهم فيطمعوا فيه، او اسروا بمعنى اظهروا، و يحتمل رجوع ضمير الفاعل الى اخوة يوسف عليه السلام كما يجيء [بِضَاعَةٍ] حال من مفعول اسروه.

قيل: انَّ يهودا كان يأتى كلّ يوم الى البئر و يتعاهد يوسف عليه السلام و يأتى له بطعام فلمّا جاء اليوم الى البئر لم يجد يوسف عليه السلام فيه فأتى الغير فوجده هناك و اخبر اخوته فجاءوا الى العير و كتموا أمر يوسف عليه السلام و هدّدوه من القتل حتّى أقرّ بالعبوديّة فعابوه بالسّرقة و الابق [وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِمَا يَّعْمَلُونَ وَ شَرُّهُ] منهم و يحتمل ارجاع ضمير الفاعل الى الوارد و رفقته او الى السيّارة و كون الشّراء بمعنى الاشتراء [بِثَمَنِ بَخْسٍ] مغشوش او قليل [دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ] عشرين او اثنين و عشرين او ثمانية عشر.

[وَكَانُوا] اى السَّيَّارَة اوخوة يوسف [فيه] فى يوسف او فى الثَّمن  
[مِنَ الزَّاهِدِينَ] غير راغبين او ناظرين بنظر الزَّهْد لا بنظر الخيانة، وكان  
المشتري من اخوة يوسف ﷺ مالك بن زعر امير العير.

فجاء به الى مصر وكان المشتري من اخوة يوسف ﷺ مالك بن زعر امير  
العير فجاء به الى مصر وكان من كنعان الى مصر مسيرة اثنى عشر يوماً او  
ثمانية عشر يوماً.

وقد سار يعقوب ﷺ وولده بعد بشاره حيوه يوسف ﷺ و سلطنته فى  
تسعة ايام [وَقَالَ الَّذِى اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ] بعد وصل العير الى مصر و  
ابراز يوسف ﷺ فى معرض البيع و اشتراء عزيز مصر الذى كان بحكم الملك  
على خزائن مصر و الملك يومئذ رِيَّان بن الوليد و آمن بيوسف ﷺ و مات فى  
حيوته [لِامْرَأَتِهِ] زليخا [اَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا] بالاعانة  
فى امورنا و جمع اموالنا و تعهد ضياعنا و عقارنا [اَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا] لانه  
لم يكن له ولد امّا لانه كان غنيباً و يكتفى من النساء بالملامسة والملاصقة او  
كان عقيماً.

وقد نقل ان زليخا كانت بكرًا لعنه، اولانه كلما يريد الدّخول ضعف عن  
الرّجوليّة و لم يتيسّر له الدّخول.

[وَكَذَلِكَ] مثل ذلك التّمكين فى دار العزيز و هو عطف على محذوف  
اى فمكّننا ليوسف ﷺ فى دار العزيز و مثل ذلك [مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي  
الْأَرْضِ] تمام ارض مصر.

او المراد مثل ذلك التَّمَكِينِ الْمُسَبَّبِ عن المتاعب حَتَّى يكون تسليّة للمبتلى [وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] عطف على محذوف اى ليعدل فى النَّاسِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الاحاديث فيدبر على وفقها سواء اريد بالاحاديث.

الاحداث او احاديث الرُّؤْيَا او احاديث الكتب السَّمَاوِيَّةِ و اخبار الانبياء او اعمّ من ذلك [وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ] مسلط على ما يريد لاراداً لمراده و قد ظهر ذلك فى قصّة يوسف عليه السلام لآله اراد اعزازه فى الدُّنْيَا و الآخرة بابتلائه واراد يعقوب عليه السلام ان لا يفارق عنه ففرّق بينهما، و اراد عدم اخبار يوسف عليه السلام اخوته برؤياه فاخبروا، و اراد اخوته بحسدهم ان يقتلوه فصرفوا.

و ارادوا ان يذّلوه فصار عزيزاً باذلالهم، و ارادوا رقيته مادام عمره فصار مالك رقاب اهل مصر، و اراد زليخا اضلاله فعصمه.

و ارادوا اتّهامه بسجنه فصار سبب ظهور طهارته و علوّ مرتبته [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] اللَّعْبِ الْمَعْكُوسِ منه وجعله الاضداد اسباباً للاضداد و اظهار الشّرّ بابتلاء العبد و كتمان الخير فيه.

[وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ] قد سبق تفسير الاشدّ و أنّه اوان كمال جميع القوى و هو سنّ الوقوف بين الثلاثين و الاربعين و الحقّ انّ مبدأ الثامن عشر و منتهاه الاربعون.

[اتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا] نبوة و رسالة سواء اريد بالحكم كمال القوة

العملية بحيث ينقاد له جميع القوى النفسانية او الحكومة و التسلط او القوى النفسانية.

فان الاول النبوة و الثانى لازمها و العلم و هو الاستبصار بالاشياء على ما هى عليه من لوازم الرسالة.

و يجوز ان يراد بالحكم لازم الولاية من التسلط على القوى و بالعلم النبوة و الرسالة فان النبوة ايضا تستلزم الاستبصار بما فى العالم الصغير.

و على اى تقدير فتقديم الحكم لتقدم رتبته على العلم و لمكان هذا الحكم كان ليوسف عليه السلام كمال العقدة حين تهيو اسباب الشهوة و الشره و لذا قدم ذكر اعطاء الحكم على المراودة [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] يعنى كما ان، يوسف عليه السلام كان محسناً فأعطيناه الحكم لاحسانه كذلك نعطي كل محسن لاحسانه.

و الاحسان قد مضى مراراً انه الايمان الخاص و قبول الاحكام القلبية الولوية بالبيعة الولوية و قبول الدعوة الباطنة و دخول الايمان فى القلب.

فالمراد بالمحسن ههنا هو الذى صار ذا حسن او الذى احسن الى نفسه بادخالها تحت ولاية وليه، و الاحسان الى الغير لازم ذلك الاحسان.

[وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ] راود ذهب و جاء لطلب شىء و لتضمن معنى الطلب و السؤال عذاه بعن و المقصود تشبيه ملاطفاتها له و فتح ابواب الرغبة عليه.

و انه كلما سد باباً من ابواب ترغيبها فتحت باباً آخر بالمراودة

الصُّورِيَّة، و التَّعليق على الموصول للاشعار بكمال قُوَّتِها في المراودة و عدم عذرٍ له من جهة الاسباب الصُّورِيَّة و ارتفاع حجاب الحياء بكثرة المعاشرة و لذلك عقبه بقوله [و غَلَقَتِ الْأَبْوَابَ] حَتَّى يكون تعقُّفه في تلك الحال دالًّا على كمال قُوَّته الالهيَّة و تسلَّطه على قواه النَّفْسانِيَّة، و التَّضْعِيف للتَّكْثِير فإنَّ الابواب كما نقل كانت سبعةً و كانا في البيت السَّابع.

و قد ذكر في التَّواريخ أنَّها كانت تعشق يوسف عليه السلام و هو في بيتها سبع سنين و كانت تكتم عشقها و لا يعلمه إلَّا الله و ما أظهرتها على يوسف عليه السلام ايضاً حَتَّى ذاب جسمها و اصفرَّ لونُها و اغورَّت عيناها و كانت لها امرأة مربيَّة كانت صاحبة اسرارها، فسألَتْها عن حالها فأظهرت حال عشقها و أنَّ يوسف عليه السلام لا يلتفت اليها و لا ينظر اليها كلَّما تزيَّنت له.

فأشارت اليها ان تبني قباباً متزيَّنة بأنواع الجواهر و ان تنقش في جوانب كلِّ قبة صورتها و صورة جبيبها متعانقة و تجعل مسكن يوسف عليه السلام فيها و تظهر عشقها له لعلَّه يرغب فيها بعد مشاهدة الصُّور المنقوشة المرغبة؛ ففعلت و أدخلت يوسف عليه السلام في القبة السَّابعة و غلَّقت الابواب لئلاَّ يبقى له عذر في عدم المخاطة معها.

و قيل: أنَّها بنت قبة نصبت في سقْفها و جميع جدرانها المرائي بحيث اذا أدخلت يوسف عليه السلام فيها لا تنظر الى شيء إلَّا تشاهد صورة يوسف عليه السلام و لا ينظر يوسف عليه السلام الى طرفٍ إلَّا يرى صورتها.

و ذلك أنَّها كلَّما الحَت و دبَّرت ان ينظر يوسف عليه السلام الى صورتها لعلَّه

يرغب فيها كان لا ينظر اليها فدبرت ذلك لعلّه يرى صورتها و يرغب فيها و  
ايضاً لغاية محبتها كانت لا تريد النّظر إلّا الى جمال يوسف عليه السلام [وَقَالَتْ  
هَيْتَ لَكَ] اسم فعل بمعنى أقبل او بمعنى تهَيَّت و اللّام لتبيين الفاعل او  
المفعول و قرئ هيت بضمّ التّاء و هيت بكسرهما مثل حيث و جير.

و قرئ هَيَّت بكسر الهاء و فتح التّاء، و هَتَّت مثل جئت بضمّ التّاء فعل  
ماض بمعنى تهَيَّت [قَالَ] فى جوابها اعتذاراً من عدم اجابتها مستعيذاً باللّهِ  
خوفاً من ان يفتتن بصحبته [مَعَاذَ اللَّهِ] عذت باللّهِ معاذاً.

ولمّا كان فى الاستعادة اشعار بعدم الاجابة علّله بقوله [إِنَّهُ رَبِّي] انّ  
العزیز سیّدی اشتراکی بثمری غالٍ لا یلیق بی الخیانة بأهله و حريمه.

او انّ الله ربّی ربّانی من أوّل استقرار نطفتی و مادّة بدنی فی رحم امّی  
فلا ینبغی مخالفته فیما نهی عنه [أَحْسَنَ مَثْوًى] اظهر وصفاً آخر مقتضياً  
لقبح الخیانة.

و نسبة الحسان الى المثوی کنایة عن اکتثار الانعام و وفور الاحسان، و  
من أساء الى المحسن فهو ظالم و الظّالم لا ینجو من العذاب الالیم.

[إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُونَ] ذکر فی الاعتذار ثلاثة اشياء: الرّبویّة و  
کثرة الاحسان و کون الخیانة ظلماً خصوصاً مع المنعم مع عدم فلاح الظّالم  
تعريضاً بنصحها و ردعها عمّا أرادت.

## بيان العشق و مراتبها و مراتب الحبّ



اعلم، انه لاخلاف ولاشكّ في انّ زليخا تعشّقت يوسف عليه السلام ولم يكن مرادتها عن محض شهوة حيوانيّة و سفاذ قوّة بهيميّة كما قال من لاخبرة له بالحقائق الالهيّة والصفّات الربوبيّة حيث نظر الى تهديدها له بالسّجن و رضاها بكونه في السّجن.

و الحال انّ العاشق لايمكنه تهديد المعشوق و يعدّ البلاء و الملامة فيه من شعار عشقه و مستلذات لوعته و موجبات ازدياد محبّته و اشتعال شوقته. بل الخلاف في انّ عشقها أكان سفليّاً صارفاً لها عن الجهة الانسانيّة العالية الالهيّة داعياً لها الى الحيوانيّة البهيميّة المقتضية للسّفاح و الفجور لانّ مرادتها كانت لذلك لدلالة هيت و قولها و لقد راودته فاستعصم .

و قولها لئن لم يفعل ما امره ليسجننّ و قول يوسف عليه السلام معاذ الله انه ربّي احسن مثواي ام علويّاً صارفاً عن الجهة الحيوانيّة السفليّة الى الانسانيّة العالية مقتضياً لنزاهة النّفس عن الادناس و الارجاس موجباً لقرب الحقّ الاوّل تعالى.

لانّ تعشّقها ليوسف انتهى بها الى محبة الله و مشاهدة جماله و الاستغناء عن مشاهدة المظاهر فضلاً عن المواقعة و السّفاح كماورد انّ يوسف عليه السلام افتتن بها و هي استغنت عنه باللّه تعالى و تحقيق ذلك يستدعي تحقيق معنى العشق و المحبّة و بيان حقيقته و مراتبه.

فنقول و منه الاعانة و التّوفيق: العشق من صفات الله العليا و به دعمت السّماوات و الارضون و هو الذي ملأ اركان كلّ شيء و لولاه لما كان ارض و

لا سماء ولا ملك ولا ملكوت و هو يساوق الوجود، حقيقته حقيقة الحقّ الاول  
تعالى و هو باطلاقه غيب مطلق لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر و لذا  
قيل:

هر چه گويم عشق را شرح و بيان

چون به عشق آيم خجل مانم ازان

عقل در شرحش چو خر در گل بخفت

شرح عشق و عاشقى هم عشق گفتم

لانّ العشق كالوجود لا يكتنه و لا يحاط لانه عين الواقع و حاقّ التّحقّق  
فلو ادرك بالكنه لانقلب الواقع ذهنياً و الواقعيّ ذهنياً.

و ايضاً حقيقة العشق المطلق كحقيقة الوجود المطلق منزّه عن ادراك  
الحسّ و الخيال و العقل للزوم السّنخيّة بين المدرك و المدرك بل لزوم الاتّحاد  
بينهما و لا سنخيّة و لا اتّحاد بين المطلق و المقيّد و لذلك ورد هو مع كلّ شيء،  
هو معكم اينما كنتم و هو حقيقة كلّ شيء و هو بفعله كلّ الاشياء و لا شيء من  
الاشياء معه:

آنجا که تویی چو من نباشد کس محرم این سخن نباشد

و ايضاً العشق المقيّد الّذي هو من اجلّ اوصاف الانسان و به تميّزه عن  
سائر الحيوان و في الحقيقة هو فعليّته و به تحقّق انسانيّته لا يدرك حاله بالحال  
و القال و لا بالعقل و الخيال لخروجه عن سلطان العقل فكيف بعقل الخيال.

فانه يقتضى الدّهشة و الحيرة و الاسترسال عن انتظام الحركات و تدبير

الامور كالجنون والاختبال ولا يدرك العقل المقتضى للتدبير وحفظ التَّاموس حقيقة تلك الاحوال لتقيده واسترسال العشق، ولهذا ظنَّ العقلاء من الحكماء أنَّه جنون من اختلال فى الدِّماغ او فساد فى المزاج و ترقى بعضهم لانه لم يدرك له سبباً طبيعياً فقال: انه جنون الهى.

**فالعشق كالوجود مرتبة منه و اجب الوجود و ليس لاحد الكلام** فيه اذا بلغ الكلام الى الذات فأمسكوا، و مرتبة منه العشق المطلق و الحق المضاف الذى به قوام كل شىء و هو اضافة الحق تعالى الى الاشياء و هو حقيقة كل ذى حقيقة و به معيته و قيوميته و هو الظاهر و الباطن و الاول و الآخر و هو بكل شىء محيط.

و به يقال بسيط الحقيقة كل الاشياء و ليس شيئاً من الاشياء و لا يبقى معه شىء و ان كان هو مع كل شىء.

و مرتبة منه المجرّدات الصّرفة بسعتها و عدم نهايتها، و مرتبة منه النفوس، و مرتبة منه الاشباح النّوريّة و عالم المثال و فيه جنان اصحاب اليمين، و مرتبة منه المادّيات و عالم الطّبع و فيه التّكليف و التّرقى الى عالم المجرّدات النّوريّة و التّنزل الى عالم الارواح الخبيثة، و مرتبة منه عالم الارواح الخبيثة و فيه جحيم الاشقياء.

و هناك يتمّ نزول العشق و من هناك ابتداء الصّعود كما اشير اليه فى اخبارنا، بانّ الجنّ منهم مؤمنون اى متصاعدون عن مقام الارواح الخبيثة او ابتداء الصّعود من عالم الطّبع كما عليه معظم اهل النّظر والبيان.

ولمّا كان عالم الطّبع مكتنفاً بالاعدام موصوفاً بالتّضادّ والتّعانُد ملفوفاً بالغيبة والفقْدان، بحيث لا يدرك منه اهل الحسّ و الخيال العشق والمحبّة لكونهما مسبوقين بالعلم و الحيوة و لا يدركون منه حيوة و لا شعوراً ما سمّوا ميل الطّبايع الى احيازها و لا عشقها لحفظ موادّها و صورها و لاميل النّبات في حركاتها و لا ميل الحيوان في ارادتها عشقاً.

بل فرّقوا بين مراتب الطّلبات فسمّوا طلب الاجرام الثّقال و الخفاف لا حيازها عند الخروج عنها ميلاً.

و عشق الجماد لبقاء صورته حفظاً، و عشق النّبات للنموّ و توليد المثل تنمية و توليداً، و طلبه للغذاء جذباً.

و عشق الحيوان للغذاء و السّفاد شهوةً، و عشقها لاولادها من حيث أنّه يشبه انس الانسان حبّاً.

و سمّوا احبّ الانسان من حيث أنّه انسان باعتبار مراتبه من الشّدّة والضعف و باعتبار متعلّقه بالميل و الشّهوة و الحبّ و العشق و الشّوق؛ فسمّوا اوّل مراتبه ميلاً، و اذا اشتدّ بحيث يتمالك معه شهوة و حبّاً، و اشدّ مراتبه بحيث لا يتمالك معه عشقاً، اذا كان الحبّ للمحبوب الموجود، و اذا كان للمحبوب المفقود يسمّى شوقاً، و قد يطلق كلّ على كلّ.

و الحبّ على المعنى الاعمّ و على مراتب عشق الحيوان و النّبات حقيقة او على سبيل المشاكلة، و يسمّى عشق الانسان من حيث نفسه الحيوانيّة بالهوى و الشّهوة، و يطلق الحبّ على جملة المراتب فيكون اعمّ من الكلّ.

ولا شكَّ أنَّ الهوى والشَّهوة والميل والحبَّ والشَّوق الغير الشَّدید من  
لوازم وجود الانسان ولا يمكن بقاء الشَّخص ولا بقاء النَّوع ولا عمارة الدُّنيا و  
الآخرة إلَّا بها فهی من الكمالات المترتِّبة علیها غایات و مصالح عديدة.  
و اماَّ العشق و الشَّوق اللَّذان لا يتمالك معهما الانسان و لا يكونان إلَّا  
متعلِّقين بصور الحسان و قد يتعلَّقان باصوات القیان و تناسب الالْحان فقد  
اختلف كلمات اصحاب البیان و ارباب الذَّوق و الوجدان فی أنَّهما من  
الخصائل ام من الرَّذائل؟

فقال اكثر العقلاء: أنَّ العشق رذيلة مستلزمة لرذائل كثيرة و اوصاف  
مذمومة مثل البطالة فی الدُّنيا و القلق و الدَّهشة و سهر اللَّیالی و اصفرار اللَّون و  
اغورار العین و خروج الحركات عن میزان عقل.

و لذا قيل: أنَّه جنون آلَهیّ او مرض سوداویّ و جنون حیوانیّ و عدم  
الانتزاع بالنَّصح و الرَّدع بل اشتداده به كما قال المولوی:

سخت تر شد بند من از پند تو عشق را نشناخت دانشمند تو<sup>(١)</sup>

و عدم الخوف من التَّخويف بالحبس و القتل كما قال ایضاً:

تو مکن تهدیدم از کشت که من

تشنه زارم بخون خویشتن

١. فی معناه العربی: أنَّه یشدَّ علقتی (اشتیاقی) بنصحک علی السَّلب و الفصل، بما لا يعرف  
العشق عالمک . (المصحح)

گر بریزد خون من آن دوست رو

پای کوبان جان برافشانم بر او <sup>(۱)</sup>

و الوحشة من ابناء النوع و طلب العزلة و الخلوة عنهم و جعل الهموم مقصورة على لقاء المعشوق نافراً عن كل شغلٍ سواه ولو فى ترك العبادات و الاعمال المعاديّة كما قال ايضاً:

غير معشوق ار تماشاى بود

عشق نبود هرزه سودائى بود

عشق آن شعله است کو چون بر فروخت

هر چه جز معشوق باقى جمله سوخت <sup>(۲)</sup>

و اقتضائه فى بعض الاحيان للفجور و اشتداد الشهوة الحيوانيّة بحيث لا يتمالك عنه و يدخل فيما منعه الشارع.

و هذا كله من الرذائل و المناهى الشرعيّة التّحريميّة و التّنزيهيّة.

و قال بعض اهل النظر و جملة العرفاء و الصّوفيّة: أنّه من حيث هو من الفضائل التّفسانيّة و ان صار بالنّسبة الى من غلب عليه البهيميّة رذيلة بالعرض و بالنّسبة الى من هو مشغول باللّه صارفاً عن الاشرف الى الاخس.

و تحقيق الحقّ فى ذلك ان نقول: شرافة الاوصاف اما بشرافة مبادئها او

۱. لا تخوفنى على الموت وآننى اعطش على دمي (فى سبيل العشق)، و لو عزم على قتلى الحبيب لا عجل مع ايثارى برضاه . (المصحح)

۲. كلّ نظارة او رؤية كانت على دون المعشوق ليست من العشق بل أنّها معاملة عبث ؛ والعشق نازّ اذا دار على جوف قلب يحرق و يهدم غير المعشوق ولا يبقى سواه. (المصحح)

محالّها او بشرافة لوازمها او متعلقاتها او غاياتها؛ و الكلّ مجموعة فى عشق الانسان للصور الحسان و الحان القيان و تخلف البعض فى بعض الاحيان بعارض لاينا فى الاقتضاء الذاتى لو لم يعارضه عارض، فانّ مبدأه القريب لطافة النفس ودقة الادراك ورقّة القلب.

و لذا ترى النفوس الغليظة و القلوب الجافية منه خالية كالا كراد الذين لا يعرفون منه الا السّفا، و مبدأه البعيد هو الله بتوسّط المبادئ العالية باعداد الابصار او السّماع و استحسان شمائل المعشوق.

فانّ عشق كلّ عاشق ظلّ و معلول لعشق الاولّ تعالى لا كمعلوليّة الاوصاف القهرية له تعالى فانّها معلولة له بالعرض او بتوسّط المبادئ القهرية. فانّ كمال الوجود من حيث هو وجود ينتهى الى الوجوب و محلّ تحقيقه الحكمة العالية و لا شكّ فى شرافة ذلك كلّ و محلّه النفس الانسانية التى هى الصّراط المستقيم الى كلّ خير و هى الجسر الممدود بين الجنّة و النار و هى الكتاب الذى كتبه الرّحمن بيده.

و من لوازمه جعل الهموم همّاً واحداً و كفى العشق فضلاً ان يعجل الهموم همّاً واحداً و قد قال المولوى قدّس سرّه:

عقل تو قسمت شده بر صد مهم

بر هزاران آرزو و طمّ و رمّ

جمع باید کرد اجزا را بعشق

تا شوی خوش چون سمرقند و دمشق<sup>(۱)</sup>

و طهارة النفس عن جملة الرذائل كما قال أيضاً:

هر که را جامه ز عشقی چاک شد

او ز حرص و عیب کلی پاک شد

شاد باش ای عشق خوش سودای ما

وای طیب جمله علتهای ما

ای دوی نـخوت و ناموس ما

ای تو افلاطون و جالینوس ما<sup>(۲)</sup>

فأنه لا يبقى للعاشق المفتون دواعی الغضب و لا الشهوة و لذا قيل:

العشق يحرق الشهوة لا أنه يوقدها و ما يرى من هيجان الشهوة في بعض فأنما

هی لبقاء النفس البهيمية و غلبتها على النفس الانسانية.

اولسعة النفس الانسانية و اخذ البهيمية من العشق حظها، و قد علمت ان

حظ البهيمية من العشق هو قضاء الشهوة.

۱. عقلت صار مقسماً على مائة اجزاء مهمة على الاف امل ولا بدّ لجمع هؤلاء الاجزاء من العشق لان يتولد من ذلك معنى لهؤلاء المتفرقة بوحدة. (المصحح)

۲. كل من شقّ ردائه بالعشق طهر من كل هوى و عيوب، و لتفرح بنا يا عشقنا الذي انت احسنت معاملة ايها المعالج لنا من كل علة مآء يا دواء كبرنا الذي توجب البهاء و المنزلة لنا يا من انت افلاطونا و جالينوسنا (ای من حيث الحکمة الّتی توجب و من حيث اشتفاء دانتا بسببک). (المصحح)



و منها رقة القلب فی کلّ حال و التّواضع لکلّ احد و لا سیّما المنسوب  
الی المعشوق و القرب من عالم المجرّدات و التّشبه بالملائكة.  
و لذلك ورد: من عشق و عَفَّ و کتم و مات مات شهیداً؛ و قد قال  
المولوی بلسانه:

خونبهای من جمال ذوالجلال      خونبهای خود خورم کسب حلال  
و منها الزّهد الحقیقی فی الدّنيا بلا تکلفٍ و لا تعبٍ فی الاتّصاف به:  
عاشقان را با سر و سامان چه کار  
با زن و فرزند و خان و مان چه کار  
و الرّغبة فی الآخرة و طلب الخلاص من سجن الدّنيا:

عاشقان را هر زمانی مرد نیست  
مردن عشاق خود يك نوع نیست  
او دو صد جان دارد از نور هدی  
وان دو صد را می کند هر دم فدا  
و متعلّقة بحسب الظّاهر هو الا وجه الحسان باعداد الابصار او السّماع  
و نغم الالحان باعداد السّماع فقط.

و قد يكون تعلّق العشق بالاوجه الحسان باعداد علبة الشّهوة مع النّظر  
او السّماع، و شرف حسن الصّورة ثابت بالکتاب و السّنة و العقل و الفطرة و  
المنکر له خارج عن الكلّ و من لا یتمیز بین الصّور الحسان و غيرها ليس  
بانسان، و دقیق النّظر یقتضی ان يكون متعلّق العشق امرأ غیبیّاً متجلّیّاً علی

العاشق من مرآة جمال المعشوق.

ولمّا كان ازدياد حسن الصّورة و بهاؤها دليلاً على ازدياد حسن السّيرة و صفاء النّفس و كان ازدياد صفاء النّفس موجباً لاشتداد تجلّي ذلك الامر الغيبيّ.

فكلّما كانت الصّورة احسن كان تجلّي الامر الغيبيّ اشدّ وبحسب اشتداده يشتدّ العشق.

و ممّا يدلّ على أنّ متعلّق العشق هو الامر الغيبي لا الحسن البشريّ فقط أنّه لو كان المعشوق امراً جسمانيّاً لانطفئ حرارة شوقه و انسلخ من حرقة فرقه عند الوصول الى معشوقه و الحال انّ العاشق اذا وصل الى المعشوق و حصل له الاتّصال الجسمانيّ ازداد حرقة و اشتدّ لوعته كما قيل:

اعانقها و النّفس بعد مشوقة      اليها فهل بعد العناق تدانى

و الثم فاها كي يزول حرارتي      فيزداد ما يبقى من الهيجان

و أنّه لو حصل للعاشق اتّصالٌ ملكوتيّ بالمعشوق لتسلّى عن صورته الجسمانيّة كما نقل عن المجنون العامريّ أنّه وقفت على رأسه ليلي العامريّة فقالت: يا مجنون انا ليلاك فلم يلتفت اليها و قال: لى منك ما يغنيني.

و قد قال المولويّ قدّس سرّه برهانا على هذا المطلب:

آنچه معشوقست صورت نيست آن

خواه عشق اين جهان خواه آن جهان

آنچه بر صورت تو عاشق گشته‌ی  
 چون برون شد جان چرایش هشته‌ی  
 صورتش برجاست این زشتی ز چیست  
 عاشقا وابین که معشوق تو کیست  
 آنچه محسوس است اگر معشوقه است  
 عاشق استی هر که او را حس هست  
 چون وفا آن عشق افزون می‌کند  
 کی وفا صورت دگرگون می‌کند  
 و غایته قد علم أنّها التَّجَرُّد من مقتضیات الشَّهْوَة والغضب و من ادناس  
 الدُّنْیا والتَّعَلُّق بِالْآخِرَة بل باللَّهِ ولا شرف اشرف منها.  
 فعلم أنّ المحبَّة الشَّدیدة للاوجه الحسان من الخصال الشَّریفة و قد  
 يعرضها ما تصیر بسببه مذمومة كتعشّق المقرّبین و افتتانهم بالصُّور الملاح او  
 السَّماع.  
 فانّ هذا العشق من اوصاف الاواسط و اصحاب اليمين و هو سیّئَةٌ  
 بالنِّسبة الى المقرّبین. و قد نقل عن بعض الکمّالین من المشایخ افتتانهم  
 بالسَّماع او الاوجه الحسان.  
 و مثل تعشّق من اشتدّ بتعشّقه نار الشَّهْوَة سواء كان نفسه البهیمیّة غالبه  
 على نفسه الانسانیّة او مغلوبه، فأنّه بسبب اشتداد الشَّهْوَة و اقتضاء الفجور  
 یصیر مذموماً عقلاً و ذوقاً و حراماً شرعاً.

ولما كان عشق اكثر الخلق مورثاً لاشتعال نار الشهوة و مؤدياً بهم الى  
الفجور ورد النهى عن النظر الى الامارد والتشبيب بالاجانبه و ذم اهل الذوق  
ذلك كما قال المولوى:

عشقها يى كز پى رنگى بود عشق نبود عاقبت ننگى بود

ولا يوجد آثار العشق الممدوح فى ذلك بل هو من توابع الشره  
المذموم، و عشق زليخا و ان كانت البهيمة اخذت حظاً منه تبعاً و لذا كانت  
كاتمة له سبع سنين و انتهى العشق بها الى الانسلاخ مما كانت مقيدة به من  
الافتتان بصورة يوسف عليه السلام و الى الافتتان بالمعشوق الحقيقى فارة من  
المعشوق المجازى.

### بيان البرهان الذى رآه يوسف عليه السلام

[وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ] بمخالطته و قصدت الفجور [وَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ  
رَأَوْا بُرْهَانَ رَبِّهِ] هم بها فى المعنى جزاء للولا كأنه قال: لولا ان رأى برهان  
ربه لهم بها يعنى ان ترك الهمة منه كان مسبباً عن رؤية برهان الرب لا عن امر  
آخر من عنن و ضعف او مانع.

و تقديم الجزاء لايهام تحقق الهمة اشعاراً بقوة المقتضى من حيث  
بشريته و عدم المانع من قبلها بل شدة الاقتضاء منها و عدم مانع آخر لكونها  
فى بيت خال من الاغيار و عدم احتمال دخول التظار و هذا غاية المدح له عليه السلام

وقيل: الكلام ليس على تقدير التَّقديم والتَّأخير والمعنى وهمَّ بها لولا ان رأى برهان ربِّه لعزم على المخالطة او لفعل، لكنَّ الهمَّة عبارة عن الشَّهوة الفطريَّة والرَّغبة الاضطراريَّة والخطرة القلبيَّة الَّتى لا مدخلية للاختيار فيها و هو بعيد عن مفهوم الهمَّة لغة وعرفاً.

فان المتبادر من الهمَّة هيجان النَّفس للفعل بعد تصوُّره والرَّغبة فيه اختياراً و هو بعيد عن عصمة الانبياء و حرمتهم عليهم السلام.

و ورد فى الاخبار ما يشعر بعدم تقدير التَّأخير لكن فرَّق بين الهمَّتين و انَّ المعنى و لقد همَّت بمخالطته و همَّ بالفرار او بقتلها لوالجأتها او بدفعها او بوعظها لولا ان رأى برهان ربِّه لهمَّ بمخالطتها بحسب بشريَّته.

و قالت جماعة من المعترفين بجواز الخطاء على الانبياء عليهم السلام انه همَّ بمخالطتها و قالوا ما لا يليق بادنى عبيدٍ من عباد الله ممَّا لا ينبغي ذكره.

و نسبوا الى الباقر عليه السلام انه نقل عن امير المؤمنين عليه السلام انه همَّ ان يحلَّ التَّكَّة، و ذكر انَّ يوسف عليه السلام حين قال اظهراً لطهارته ذلك ليعلم انِّى لم اخنه بالغيب نزل جبرئيل عليه السلام و قال: ولا حين هممت يا يوسف؟

فقال يوسف عليه السلام و ما ابرئ نفسى انَّ النَّفس لا مارة بالسَّوء، و حاشا مقام التَّبوَّة عن التَّلَوُّث بامثال هذه الخطايا، و العجب انَّهم يذكرون انَّ الله تعالى أخذ يوسف عليه السلام حين قال: ربِّ السَّجن احبَّ الىَّ.

بالسَّجن بسبب توجَّهه الى السَّجن و غفلته عن العصمة و اخذه عليه السلام حين قال اذ كرنى عند ربِّك، بتوسُّله الى المخلوق باللَّبث فى السَّجن بضع سنين و لم

يذكروا أنّه تعالى أخذه بتلك المعصية العظيمة كأنّهم سفّهُوا الحقّ تعالى بالمؤاخذه على الالتفات الى الغير في محضر حضوره و عدم المؤاخذه على المخالفة و ارتكاب معصية عظيمة في حضوره بل ذكروا أنّ الآية في مدحه ﷺ بطهارة ذيله، و لو كانت كما ذكروها لكانت غاية الذمّ له ﷺ.

و قد ذكر أنّ كلّ من كان له ارتباط بتلك الواقعة شهد بطهارته و هم اغمضوا عن ذلك و نسبوه الى التلوّث، فإنّ الله تعالى قال كذلك لنصرف عنه السوء و الفحشاء.

و العزيز قال أنّه من كيدكنّ و الشّهاد الصّبيّ قال: ان كان قميصه قدّ من قبل الى الآخر و النّسوة قلن حاش لله ما علمنها عليه من سوءٍ و زليخا قالت الآن حصّص الحقّ انا راودته عن نفسه و أنّه لمن الصّادقين و ابليس قال: لاغويّتهم اجمعين الاّ عبادك منهم المخلصين و قد كان بنصّ الآية من المخلصين.

و المراد بالبرهان هو السّكينة الّتي كانت تنزل على الانبياء: و المؤمنين و بها كانت نصرتهم على الاعداء في العالم الكبير و الصّغير.

و قد مضى أنّها تجلّى ملكوت الشّيخ على صدر السّالك و أنّها الاسم الاعظم الّذى يفرّ منه الشّيطان، و قد كان شيخ يوسف ﷺ الّذى تاب على يده و بايعه البيعتين اياه يعقوب ﷺ.

و برهان الرّبّ هو صورته الملكوتيّة النّازلة على صدره، و ذكر الرّؤية يشعر بها و في الاخبار ما يدلّ عليه نصّاً او اشعاراً.

و اختلاف الاخبار فی تفسیر البرهان ممکن رفعه بماذ کر.

فقد ورد انّ البرهان كان جبرئیل عليه السلام لانه نزل حين همّتها و قال: يا يوسف عليه السلام اسمك في الانبياء مكتوب فلا يكوننّ عملك عمل الفجار.

و ورد انه رأى صورة يعقوب عليه السلام و نقل انه رأى يداً بينه و بين زليخا.

و في اخبارنا انّ البرهان ما قاله لها حين سترت الصنم: انت تستحيين من صنم لا يبصر ولا يسمع و انا لا استحيى ممّن خلق الانسان و علّمه؟! و نقل انّ البرهان اسم ملك او انّ طيراً ظهر عليه او انّ حوراء من حور

الجنة ظهرت عليه او انه ايّد بالتبوة حين مرادتها.

و قد قيل فيه اشياء اخر لا ينبغي ذكرها، و الحقّ انّ البرهان هو ما ذكرنا و انه لغاية الانزجار عن مرادتها و الدهشة عن محادثتها انسلخ عن البشرية و اتّصل بعالم الملكوت و فاز بشهود الملكوت و انوارها و استلذّ بجمال شيخه بحيث لم يبق له حالة توجّه و التفات الى زليخا و محادثتها و ما ورد في الاخبار من انكار ظهور يعقوب عليه السلام او جبرئيل عليه السلام او غيرهما فانّما هو باعتبار ما يذكره العامة من انه ظهر حين اراد يوسف عليه السلام الفجور و منعه عن الفجور فالانكار في الحقيقة راجع الى ما يستفاد من قولهم من الاشعار بهمة يوسف عليه السلام للفجور.

[كذلك] اما متعلّق بقوله تعالى همّ بها اي همّ بها مثل همّها به.

و تخلّل لولا ان رأى بينهما لئلا يتوهّم تحقّق همّه مثل همّها و انقطاع لولا ان رأى عمّا قبله.

وقوله: [لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ] جواب سؤالٍ بتقديرٍ اربناه و هذا اوفق بما ورد من تفاسير ائمتنا عليه السلام من جعل همَّ بها جزاءً للولا في المعنى او هو مع عامله المحذوف جملة مستقلة و لنصرف متعلّق به اى كذلك عصمناه لنصرف عنه السُّوء اى الخيانة فى حقّ من اكرم مثواه و الفحشاء اى الزّنا.

[إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ] فى موضع التّعليل و قرىء بفتح اللّام و كسرهما [وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ] تسابقا؛ بقصده الفرار منها و قصدها منعه [وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ] اى وصلت اليه و تمسّكت بقميصه لتمنعه من الخروج. فقدّته [مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا] زوجها العزيز [لَدَا الْبَابِ] قالت [جواب سؤالٍ مقدّرٍ بعدما رأت العزيز و استحيت منه و رأت افتضاحها و أنّه لا يمكن لها انكار الفضيحة قالت دفعاً للتهمة عن نفسها و رمياً بها غيرها لا يهام أنّها فرّت منه كما هو شأن كلّ خائنٍ بعد الافتضاح بخيانتة.

[مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] لفظة ما استفهاميّة انكاريّة او نافية اخباريّة [قَالَ] دفعاً للتهمة و العذاب عن نفسه [هِيَ رَاوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي] و ألهمه الله ان يقول: سل هذا الصّبيّ الذى فى المهد و كان الصّبيّ من اقارب زليخا ابن عمّها او ابن خالتها.

و قيل: كان ابن اخذ العزيز جاءت الى دارالعزيز حين سمعت النّزاع فيها و معها ابنها ابن ثمانية ايام او ثمانية اشهر و كان العزيز قد سلّ سيفه غضباً



على يوسف عليه السلام وهم بقتله فالتجأ يوسف عليه السلام الى الله و قال: اللَّهُمَّ ادْفَعْ عَنِّي هَذِهِ التَّهْمَةَ وَ الْقَتْلَ.

فَنطَقَ الصَّبِيُّ مِنْ غَيْرِ سَبْقِ سَوَالٍ [وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا] اِى الصَّبِيُّ [إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ] اِى الشَّهَادَةُ بِمَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَيْهِ.

[فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ] عتاباً عليها [إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ] اشرك سائر النساء اشارة الى ان الكيد فى امثال تلك سجيّة للنساء ليكون العتاب مشوباً بالاعتذار عنها مراعاة لما هو شأن النَّصَحِ وَالْوَعظِ مِنْ امْتِزَاجِ التَّهْدِيدِ وَالْاِرْجَاءِ وَالرَّحْمَةِ وَالْغَضَبِ وَحِفْظاً لِعَرْضِهِ عَنِ الْاِفْتِضَاحِ.

و يَدُلُّ عَلَيْهِ وَصِيَّتُهُ لِيُوسُفَ عليه السلام بِالْكَتْمَانِ [إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ] فى مِرَاوِدَةِ الرِّجَالِ لَوْجُودِ الْمُقْتَضَى فى سَجِيَّةِ الرِّجَالِ وَ عَدَمِ الْمَانَعِ حِينَ مِرَاوِدَتِكُنَّ وَقَلَمَا يَنْفَكُ الرَّجُلُ عَنْ شَرِّ كَيْدِكُنَّ.

[يُوسُفُ] بِحَذْفِ حَرْفِ النَّدَاءِ [أَعْرِضْ عَنْ هَذَا] اَوْ صَاهُ بِالْكَتْمَانِ صَوْنًا لِعَرْضِهِ.

وَقِيلَ: مَا وَفَى يُوسُفَ عليه السلام وَ اخْبَرَ بِمَا كَانَ لَانَ النَّاسِ كَانُوا يَلُومُونَهُ عَلَى مَا سَمِعُوهُ مِنْهُ ثُمَّ اَعْرَضَ عَنْ يُوسُفَ عليه السلام وَ خَاطَبَ زَلِيخَا بِالْاَمْرِ بِالْاِسْتِغْفَارِ وَ بِالتَّلَطُّفِ مَعَهَا فى ضَمَنِ التَّغْيِيرِ.

فَقَالَ [وَ اَسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ] ذَكَرَ

جمع المذكر تغليباً و جرياً على ما هو الغالب على اللسن من الاتيان بجمع المذكر، [وَقَالَ نِسْوَةٌ] اتى بالفعل بدون التاء مع نسبته الى المؤنث الحقيقي الغير المفصول نظراً الى صورة الجمع المكسر؛ على ان يكون جمعاً للنساء الذى هو جمع للمرأة.

وقيل: النسوة بكسر النون وضمها و التساء و التسوان و النسون بكسر هن كلها اسم جمع للمرأة.

وقيل: كلها جمع لا واحد لها من لفظها و اسقاط التاء للاشعار بانهن كنّ موصوفاتٍ بخصال الرجال لافتتانهن بجمال يوسف عليه السلام حين مشاهدتهن اياه. وقيل: كنّ اربعاً او خمساً او اربع عشرة وقيل: صارت القضية منتشرة بين نساء مصر حتى ان اكثر النساء كنّ يتحدثن بها.

[فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ]

تعبيراً لها بافتتانها بعبدٍ مملوكٍ لها وكأنهن كنّ مفتتناتٍ به و كنّ يردن بذلك ان يخرجهن العزيز من داره لعلهن يرينه بسبب ذلك و لذلك سمّاه مكرراً فيما أتى.

[قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا] احاط بها من الشّغاف بمعنى الغلاف يعنى اعميها

و اصمّها بحيث لا تبصر معايب المراودة و لاتسمعها ممّن يعيبها لانّها كانت كلّما تسمع الملامة يزداد عشقها و يشتدّ التهاب شوقها.

كما قيل:

نسا زد عشق را كنج سلامت

خوشا رسوايى كوى ملامت

ملا مت شحنة بازار عشق است

ملا مت صیقل زنگار عشق است

او وصل الى باطنها بحيث ملأ جميع اركانها من شغاف القلب بمعنى

باطنھا او وصل من باطن قلبھا الى ظاھرہ فأحاط به من شغاف القلب بمعنى

غشائه المحيط به.

## بيان مراتب القلب

اعلم ، انّ اهل الله المكاشفين قالوا: انّ القلب تارة يطلق على معنى يشمل اللّحمة المودعة في أيسر الصّدر و تارة على مراتب الرّوح المتعلّق به و بهذا المعنى يقال: للقلب اطوار سبعة أوّلها الصّدر و هو محلّ نور الاسلام و ظلّمة الكفر كما في الكتاب الالهيّ.

و ثانيها القلب و هو محلّ الايمان كتب في قلوبهم الايمان، و لمّا يدخل الايمان في قلوبكم.

و ثالثها الشّغاف و هو محلّ المحبّة الانسانيّة المتعلّقة بالخلق قدشغفها حبّاً.

و رابعها الفؤاد و هو محلّ المشاهدة للانوار الغيبيّة ما كذب الفؤاد ما رأى.

و خامسها حبة القلب و هي محلّ المحبّة الالهيّة.

و سادسها سويداء القلب و هي محلّ المكاشفات و العلوم الدّينيّة.

و سابعها مهجة القلب و هي محلّ تجلّي الله بأسمائه و صفاته.

[إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] لانّها كانت قد خرجت من جادة

العقل و سهّلت على نفسها الشّين و العار و اختارات عشق مملوكٍ لها لا يلتفت اليها.

[فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ] قد مضى وجه اطلاق المكر على ذمّهنّ

[أَرْسَلْتُ إِلَيْهِنَّ] للضيافة و هيأت مجلساً لائقاً بشأن الملوك و سألت يوسف عليه السلام ان يخرج عليهنّ اذا سألت الخروج.

[وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مَتَكاً وَآتَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّيناً] احدّ ما يكون بعد الفراغ من الغذاء و اعطت كلّ واحدة منهنّ اترجاً [وَقَالَتْ أُخْرِجْ عَلَيْنَهُنَّ] بعد ما زيّنته باللبسة الفاخرة و انواع ما يتزيّن به.  
[فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ] بحيث لم يبق لهنّ شعور بانفسهنّ و محين فى جماله.

وقيل: اكبرن بمعنى حضن فانّ الاكبار ورد فى اللغة بهذا المعنى لانّ الحيض علامة دخول المرأة فى الكبر كالاختلام للمرء يعنى من غبلة الوله او من غلبة الشّبّق حضن.

[وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ] جرحنها جرحاً كثيراً [وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] كلمة تعجّب و حاش حرف نزل منزلة المصدر اى تنزيهاً لله و على هذا فاللام للتبيين مثل لام سقياً لك.

او للقسم سواء جعل حاش كلمة برأسه او كان اصله حاشا خفف الفه الاخيرة.

وقيل: اصله حاشا فعلاً خفف بحذف الالف من الحشى بمعنى التّاحية و الفاعل ضمير يوسف عليه السلام و اللّام للتعليل و المعنى تنحى يوسف عن التّلوث لله او لتبيين المفعول و المعنى نزه يوسف الله و الفعل لازم و الفاعل هو الله و اللّام لتبيين الفاعل.

او اللام للقسم سواء جعل الفعل لازماً او متعدياً و فاعل الفعل ضمير يوسف عليه السلام.

و قرىء حاشا الله فعلاً لازماً والله فاعله و حاشا الله بتنوين حاش حرفاً منزلاً منزلة المصدر او منزلة اسماء الاصوات.

او بجعله اسم صوتٍ و لام الله حينئذٍ تكون للتبيين او للقسم [مَا هَذَا بَشَرًا] جرين على عادة العرف من نفى البشرية عمّن يبالغون فى كماله يعنى انه فوق البشريه فى جماله و لم يردن نفى البشريه حقيقه.

او اردن ذلك حقيقه [إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ] هذا ايضا على عادة العرف من اثبات الملكيه لمن يبالغون فى كماله [قَالَتْ] اعتذاراً عن افتتانها به و دفعاً لملامتهم او تفاخراً بعشقه او جواباً عن سؤالهن لانهن بعد مشاهده جماله و قطع ايديهن قلعن: يا زليخا من هذا الذى اريتناه؟

- قالت فى جوابهن [فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ] يعنى ان الملامه ليست فى موقعها لان جماله اقتضى الافتتان به و لا يمكن الصبر عنه.

[وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ قَالَ] بعد ما رأى ان مدافعتهن اصعب شىء له [رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ] و انتزل من مقام العلم والعقل.

[وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ] الساقطين فى مقام الجهل اشرك النسوة مع

زليخا في استدعائه الخلاص منها لانهن كن يرغبنه على اجابة زليخا و يخوفنه منها و يدعونه خفيفة الى انفسهن و لما كان المراد من اظهار احبيبة السجن و الصبا اليهن لو لم يصرف كيدهن دعاء الخلاص منهن.

قال تعالى [فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ] بنجاته من ايديهن بارادتهن السجن له.

[إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لدعاء كل داع او لكل صوت و منه دعاء الداعين [الْعَلِيمُ] بما يصلح كل احد.

[ثُمَّ بَدَّاهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ] لما رأت امرأة العزيز انها افتضحت بين الناس و لم تصل الى وصال يوسف عليه السلام شاورت خواصها فدبرن ان يرسلوه الى السجن حتى ينتشر في الناس ان الاثم كان منه.

و لعله يرضى بمواصلتها بعد ما ذاق مرارة السجن فسألت زليخا من العزيز ان يرسله الى السجن فشاور خواصه فأشاروا اليه بذلك فاستقر رأى الجميع على سجنه.

و لذلك قال تعالى: بداهم اى للمرأة و خواصها و للعزيز و خواصه و المراد بالآيات آيات صدقه و طهارة ذيله من تنطق الصبي و قد القميص من الدبر و استباقهما الباب حتى سمع العزيز مجاذبتها اياه على الباب و قطع النسوة ايديهن.

[لَيَسْجُنَنَّهُ حَتَّى حِينٍ] مدة قليلة ليحسب الناس انه كان الاثم.

[و دَخَلَ] ادخل [مَعَهُ السَّجْنِ فَتَيَانٍ] كانا عبيدين للملك

احدهما كان خبّازه و الآخر صاحب شرابه و استعمال الفتى و الفتاة فى العبيد و الاماء غالب فى عرفهم.

و قيل: أنّه لما ادخل السّجن استدعى من السّجّان ان ينزله تحت شجرة يابسة كانت فى وسط السّجن فأواه هناك فتوضّأ عليه السلام تحتها و صلّى فأصبحت الشّجرة مخضّرة.

و كان ينصح اهل السّجن و يسلّهم و يعظهم و يتعاهدهم كلّ صباح و مساء فعرفوه بالصّلاح و احبّوه و كان يبثّ كلّ شكواه اليه و رأى فى المنام صاحبه ما قصّ الله تعالى فاتيا.

**[قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا]** اى عصيراً او عنباً، و اطلاق الخمر للاشارة الى أنّه يعصره للخمر او المراد انى اعصر الخمر عن درديّها واصفيّها.

**[وَقَالَ الْأُخْرَانِيّ اَرَانِي أَخْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا]** جفنة فيها خبز **[تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْنَأُ بِتَأْوِيلَةٍ]** ورد عن الصادق عليه السلام أنّه لما امر الملك بحبس يوسف عليه السلام فى السّجن الهمة الله تعالى علم تأويل الرّؤيا فكان يعبر لاهل السّجن رؤياهم و انّ فتيين ادخلا معه السّجن يوم حبسه فباتا فأصبحا فقالا: انا رأينا رؤيا فعبرها لنا.

فقال: و ما رأيتما؟

**[إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ]** من صاحبى السّجن او ممّن يحسن الى جلسائه و معاشريه لانه كان يقوم على المريض و يلتمس للمحتاج



و یوسّع فی المجلس علی جلسائه او ممّن یحسن تعبیر الرؤیا لانه کان یعبر لاهل السّجن و یوافق تعبیره الواقع.

[قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ] و كان وقت اتیان الطّعام لاهل السّجن [إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ] لَمَّا كان المستثنى مفرّغاً و حالاً ممّا قبله و الحال تقتضى الافتران بالعامل زماناً و كان مقصوده انه یعبره قبل الاتیان قیّده.

بقوله [قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا] و آخر التّعبیر لترغيبهم فی التّوحيد و تنفيرهم عن الاشراك بعد ما رأى و ثوقهما به و ظنّ تأثرهما بوعظه كما هو شأن كلّ ناصح اذا رأى التّأثر بنصحه و لم یكن التّأخیر لتأمّله فی التّعبیر و الّا لم یسجّل الاخبار به [ذَلِكُمَا].

العلم بتعبیر الرؤیا [مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي] لاممّا تعلّمته بنفسی من بشرٍ مثلی كعلوم القافة و المشعبذة و غیر ذلك و لاممّا تعلّمته من الشّیاطین و الجنّ كعلوم الكهنة و السّحرة بل علّمنی ربّی بالوحی و الالهام من غیر كسبٍ منّی علوماً كثيرةً هذا احدهما ثمّ علّل تعلیم الرّب بترك ملّتهم و اتّباع ملّة الانبياء ﷺ تنفیراً و ترغیباً لهما بقوله [إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ] عرّض بهما و ورى عن ملّتهما و كفرهما لیكون اشدّ تأثراً و اقرب قبولاً و اوقع فی نفوسهما.

[وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَ يَعْقُوبَ] اضاف الملة الی آبائه اشارة الی علوّ نسبته بانتسابه الی من كان ذا ملّة و صاحب شریعة و

صَرَحَ بِاسْمَائِهِمْ لكونهم مشهورين بعلوِّ الشَّانِ و شرافة الرِّتبة و مقبولين عند الكلِّ خصوصاً ابراهيم عليه السلام كذلك.

و بعدما عرّفهم نسبه و أنّه عليه السلام من اهل بيت النبوة و الشرف اثبت لهم مذهبه و أنّه التّوحيد و عرّض بدمّ مذهبهما و أنّه خلاف مذهب الانبياء عليهم السلام و الاشراف.

فقال [مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] شيئاً يسيراً من اصناف الاشراك كالاشراك فى الوجوب كاشراك اكثر الثنوية القائلة بانّ للعالم مبدئين قديمين و اجبين التّور و الظّلمة او يزدان و اهريمن.

و كاشراك الرّنادقة من الدّهريّة الطّبيعيّة القائلة بانّ الدّهر او الطّبع واجب و مبدء فانّ هذا القول اشراك بحسب نفس الامر.

و كالاشراك فى الالهة كاشراك بعض الثّنوية القائلة بوحدة الواجب تعالى و الهته المبدئين.

و كاشراك الصّابئة القائلة بالهة الكواكب و تربيتها لعالم العناصر و مخلوقيتها للحقّ الاوّل تعالى على اكثر مذهبهم.

و كاشراك اكثر من قال بسلطنة الملائكة او الجنّة على اختلاف طرقهم. و كالاشراك فى العبادة كاشراك الوثنيّة و عابدى العناصر و مواليدها من الاحجار و الاشجار و الحيوان.

و كالاشراك فى الطّاعة كاشراك من اطاع السّلاطين و الحكّام و الاغنياء و الشّياطين و الاهواء و منتحلّى العلم و الامامة و الفتيا من غير اذنٍ و اجازة

من الله ولا مَنّ اجازہ الله كالرّهبان والاحبار و مترأسى الملة والطريق من كلّ  
ملة وطريق.

وكالاشراك فى النبوة كاشراك من بايع من ليس نبياً ولا خليفة له بيعة  
عامّة نبويّة.

وكالاشراك فى الولاية كاشراك من بايع من ليس بولئى بيعة خاصّة  
ولويّة.

ولما كان هذا الاشراك مستلزماً لما سبق من انواع الاشراك و بتوحيد  
الولاية يحصل جملة انواع التّوحيد كما لا يخفى على العارف بالولاية.  
وانّها لا تحصل الاّ بما قرّر من الائمة عليهم السلام فسرّ الاشراك فى اكثر الآيات  
بالاشراك فى الولاية فى اخبارنا المعصوميّة.

وكالاشراك فى الوجود قالاً او حالاً او شهوداً و قلّما ينفكّ الانسان عن  
هذا الاشراك والى هذا الاشراك اشار تعالى بقوله: وما يؤمن اكثرهم بالله الاّ  
و هم مشركون فأشار عليه السلام بقوله من شىء الى نفى جملة انواع الاشراك سواء  
جعل من شىء مفعولاً مطلقاً كما مضى او مفعولاً به و هو تعريض بهما و  
بقومهما لانّهم اشركوا اكثر انواع الاشراك.

ولما لم يمكن الخروج من جملة انواع الشّرك الاّ بالفناء التّام الذى هو  
الفناء عن الفناء و كان هذا الفناء بحيث ان كان بعده بقاء لم يكن البقاء الاّ بالنّبوة  
و الرّسالة والخلافة و كان الكلّ من شعب فضله تعالى.

كما انّ الولاية الّتى هى اصل تلك رحمته و كان النّبوة و تاليتها كما أنّها

فضل على الموصوف بها فضلاً على من كان الموصوف فيهم و مبعوثاً عليهم.  
 قال [ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَ عَلَى النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ  
 النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ] لأنهم لا يعرفون قدر النبوة و لا يقومون بواجب  
 حقها بل يعرضون عنها و يجحدونها.

[يَا صَاحِبِي السَّجْنِ] الاضافة لأدنى ملابسة سواء كان المراد  
 صحابة يوسف عليه السلام في السجن او صحابة نفس السجن [ءَأَرْبَابٌ] متكثرون.  
 و التعبير بالارباب تعبير بما اعتقدوه ليكون ادخل في التصف  
 [مُتَفَرِّقُونَ] غير قاهرين بعضهم لبعض و جمع العقلاء ايضاً لموافقة  
 اعتقادهم [خَيْرٌ] افعل التفضيل للمداراة و التصف ايضاً [أَمِ اللَّهُ] لم يصرح  
 بربوبيته لتسليم الخصم او ادعاه تسليمه و انه مما لا ينكر [الْوَاحِدُ] مقابل  
 المتكثرين [الْقَهَّارُ] مقابل المتفرقين [مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا  
 أَسْمَاءً].

قدمضى ان ما سوى الله من الملائكة باصنافهم و الطبائع و مواليدها  
 و الاناسى و صنائعهم كلها اسماء لله تعالى و ان الاسم لاحكم له و لانظر اليه و  
 ان النظر الى الاسم و الحكم عليه لا يتصور الا اذا جعل مسمى مستقلاً و ثانياً  
 للمسمى و انه شرك بالله.

و ان الناقصين لما لم يمكن خروجهم من حد الاشراك في الوجود  
 اذن الله لبعض الاسماء ان يجعلوها مسمين منظوراً اليهم كالانبياء عليهم السلام و  
 اوصيائهم عليهم السلام و انزل الله لهم سلطاناً على جواز جعلهم مسمين من دلائل صدق

دعويهم.

ولذا قال: ما تعبدون من دونه أَلَّا اسْمَاءَ لِمَسْمَيْنِ [سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ  
وَأَبَاؤُكُمْ] على مقتضى بشريتكم الناقصة وقد مضى فى سورة الاعراف فى  
نظير الآية وفى سورة البقرة فى بيان قوله تعالى وعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ وَفَى بَيَانٍ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ من سورة الفاتحة تحقيق تَأَمُّ لِّلْأَسْمِ وَكَيْفِيَّةَ اسْمِيَّةِ  
وَمَسْمُوتِيَّةِ [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ] لفظه الباء تحتل السببية و  
المصاحبة والظرفية.

و المراد بالسلطان أَمَّا الْحُجَّةُ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى جَوَازِ طَاعَتِهَا وَ  
عِبَادَتِهَا أَوْ السُّلْطَانَةُ وَالتَّصَرُّفُ فِي الْأَشْيَاءِ وَكِلْتَاهُمَا كَانَتَا لِلْأَنْبِيَاءِ وَ  
أَوْصِيَائِهِمُ عليهم السلام فَانْتَهَمَ وَانْكَانُوا أَسْمَاءً لَكِنْ أَنْزَلَ اللَّهُ مَعَهُمْ حُجَّةً دَالَّةً عَلَى جَعْلِهِمْ  
مَسْمَيْنَ وَنَظَرًا إِلَيْهِمْ وَانْزَلَ مَعَهُمْ سُلْطَانَةً وَتَصَرَّفًا مُصَحَّحًا لَطَاعَتِهِمْ وَ  
رَبُوبِيَّتِهِمْ كَمَا لَا يَخْفَى.

[إِنَّ الْحُكْمَ] فِي الْعَالَمِ أَوْ فِي حَقِّ الْعِبَادِ [إِلَّا لِلَّهِ] فَلَا حُكْمَ وَلَا  
سُلْطَانَةَ فِي شَيْءٍ إِلَّا بِرَبَابِكُمْ [أَمَرَ الْأَتَّعِبُدُوا] إِنْ مَصْدَرِيَّةٌ أَوْ تَفْسِيرِيَّةٌ وَالفعل  
نَهَى أَوْ نَهَى [إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ] التَّوْحِيدُ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ فِي الْوُجُودِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ  
حَصْرِ الْمَعْبُودَاتِ مِنْ دُونِهِ مَعَ أَنَّهَا أَشْرَفُ الْمَوْجُودَاتِ فِي نَظَرِهِمْ فِي الْأَسْمِيَّةِ وَ  
الْأَسْمِ لَا اسْتِقْلَالَ لَهُ فِي الْوُجُودِ كَالْمَعْنَى الْحَرْفِيَّ الْغَيْرِ الْمُسْتَقَلِّ فِي لِحَاطِ الذَّهْنِ  
وَ تَوْحِيدِهِ فِي الْآلِهَةِ وَ السُّلْطَانَةِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ قَوْلِهِ (إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ) وَ  
تَوْحِيدِهِ فِي اسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ قَوْلِهِ (أَمَرَ الْأَتَّعِبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ).

و قد ذكر التَّوْحِيدَاتِ الثَّلَاثَةَ مترتبة بحسب ترتبها في نفس الامر فإنَّ توحيد الوجود يستعقب توحيد الآلهة و هو يستعقب توحيد العبادة [الَّذِينَ الْقِيَمُ] الَّذِي لا عوج فيه و كلَّ ما كان غيره فهو معوج لا ينبغي ان يتبع فأنه مفهوم الحصر المستفاد من تعريف المسند [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] استدرك لما يتوهم من أنه لا وجه للاشراك بعد الوضوح التَّوْحِيد و بطلان الشَّرك هذا الوضوح فما بال المشركين يشركون؟! ولعله كان لهم دليل و حجة فاستدرك و قال: لا حجة لهم و لكنهم ليس لهم علم و أنهم ساقطون في دار الجهل كالبهائم التي لا تستشعر بالبرهان و ان كان اوضح ما يكون.

و التقييد بالاكثر لان بعضهم يتفطنون بالحجة و يتبعونها و يختارون التَّوْحِيد و بعضهم يتفطنون بها و يختارون الدُّنْيَا و يعاندون الحقَّ علم، و لقد اجادوا في الدَّعوة بالموعظة الحسنة أولاً و الحكمة اليقينية البرهانية ثانياً.

فأنه لما رأى و توقهما به و اقرارهما بحسن سريره و علمهما بكونه عالماً بتعبير الرؤيا ادعى ذلك العلم أولاً بقوله لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأ تكما بتأويله و ثانياً بقوله ذلكما ممّا علّمني ربّي و اسند ذلك الى تعليم الله رفعاً لو صم الكهانة و التعلّم من البشر و الجنّة و الشياطين.

ثم علّل ذلك العلم الَّذِي رأى اقرارهما به بترك ملّتهما تنفيراً لهما عنها ثم ورى عنهما بذكر قومٍ منكرٍ موصوفٍ بعدم الايمان بالله تعريضاً بهما ليكون ابعد عن الشعب و اقرب الى القبول و باتّباع ملّة المعروفين بالصّلاح و السّداد مع انتسابه الصّوريّ اليهم و بنفى الاشراك عنهم تعريضاً بها و بتسميته ذلك

فضلاً من الله عليه و على الناس.

و صرّح بعدم معرفة الناس لقدر تلك النعمة و عدم شكرهم لها تعريضاً بهما.

ثمّ لمّا رأى تأثرهما بوعظه أعرض عن الخطابة و أقبل على الحكمة و البرهان بقوله ءارباب متفرّقون و وصف الارباب بالكثرة و التفرّق الدالّ على عدم انقياد بعضهم لبعض الذى هو سبب النزاع و الفساد الواضح اشارة الى علّة انكار ربوبيّتهم.

ثمّ وصف الله بالوحدة اشارة الى جواز ربوبيّته ثمّ بالقهر اشارة الى وجوب طاعته فأبطل ربويّة الاصنام و أثبت لزوم طاعة الله بالبرهان ثمّ اقبل على تزييف معبوداتهم و عدم استقلالها فى الوجود فضلاً عن الرّبويّة و استحقاق العبادة و على التّصريح بتوحيد الله فى الآلهة و السّلطنة و توحيده فى العبادة بعد التلويح الى التّوحيد فى الوجود.

قيل: آمن بالله تعالى بدعوته المذكورة الصّاحبان السّائلان منه تأويل رؤياهما و جمع آخر من المسجونين و السّجّانين [يَا صَاحِبِ السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا] الذى يرى أنّه يعصر خمراً [فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا] و هو الذى كان قبل ادخاله السّجن صاحب شرابه [وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ] و هو الذى كان قبل ادخاله السّجن صاحب غذائه.

قيل: أنّهما ما رأيا شيئاً و امتحناه بذلك؛ و قيل: أنّهما رأيا رؤياهما، و قيل: إنّ صاحب الشراب رأى و كان صادقاً.

و صاحب الغذاء ما رأى شيئاً وكذب فى رؤياه و قال بعد ذلك: ما رأيت شيئاً و انما اردت امتحانك.

فقال فى جوابه: [قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ] رأيتما او ما رأيتما.

[وَقَالَ] يوسف عليه السلام [لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ] نقل انه لما قال ذلك نزل جبرئيل عليه السلام و قال: ربك يقرئك السلام.

و يقول: من حببك الى ابيك؟ - فقال: ربى. فقال: من أنجأك من الحب؟ - فقال: ربى. فقال: من حببك الى العزيز حتى اكرم مثواك؟ - قال: ربى. فقال: من انجأك عن كيد النساء و عصمك عن الفحشاء؟ - قال: ربى. فقال: ربك يقول: اما استحييت منى التجأت الى غيرى؟ - و قد كان مابقى من حبسك الا ثلاثة ايام و بجرم الالتجاء الى غيرى تمكث فيه سبعة اعوام و قد كان فى السجن خمسة اعوام قبل ذلك فصار مدة مكثه فيه اثنى عشر عاماً.

[فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ] اى انسى الشيطان صاحب الشراب ذكر يوسف عليه السلام عند الملك او انسى الشيطان يوسف عليه السلام تذكر الله.

[فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ] بعد ما كان قد لبث خمس سنين و نسب الى النبى صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله اخى يوسف عليه السلام لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعة بعد الخمس.

و البضع ما بين الثلاثة الى التسعة و قيل فيه شىء آخر و هو من البضع



بمعنى القطع.

قيل أنّه وقع ليوسف عليه السلام ثلاث عثراتٍ اولها الّهم الّذى وقع منه بالنّسبة الى زليخا فحبس بسببه فى السّجن و ثانيها الالتجاء الى غيره فلبث بسببه فى السّجن بضع سنين و ثالثها ما قال لاخته انكم لسارقون فأجابوه بكذبٍ مثله.

فقالوا: ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل و لمّا انقضى مدّة رياضته عليه السلام و حبسه و حان او ان سلطنته و وسعته.

رأى الملك أنّه على سريره فخرج من التّيل سبع بقرات السّمان احسن ما يكون و جاءت الى جنب سريره و وقفت ثمّ خرج منه سبع بقرات آخر عجاف فجاءت الى البقرات السّمان فأكلتها، و رأى أنّه بنت فى جنب سريره سبع سنبلات خضر ثمّ سبع سنبلات يا بسات فالتفت بالسنبلات الخضر فاصفرت و ييست.

فتنبّه الملك و أحضر الكهنة و المفسّرين و المنجّمين و قصّ الرّؤيا عليهم كما حكى الله.

[وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى] التّعبير بالمضارع لاحضار صورة الرّؤيا او لانه كان يرى هذه الرّؤيا مكرّرة او لانه رأى اجزاء الرّؤيا متدرّجة فادّاه بالمضارع تصويراً للحال الماضيه حاضرة مشعراً بتكرّرها او تدرّج رؤيتها [سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَ سَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَ أُخْرٍ يَابِسَاتٍ] اكفى بذكر اكل العجاف عن ذكر التواء اليابسات.

[يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ]

وكأنه كان في رؤياه أشياء آخر دقائق لا يمكن للمعبر استنباط تعبيرها و إلا فتعبير تلك غير خافٍ على المعبر ولخفاء دقائقها.

[قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ] أى تلك الرؤيا أضغاث أحلام جمع الضَّغْثِ

و هو الحزم من التَّبَاتَاتِ المختلفة استعير للصور المختلفة المختلطة من تَخَيُّلاتِ المتخيلة.

فإن من الرؤيا ما يشاهده النفس في عالمي امثال من صور الطَّبِيعَاتِ الموجودة او الآتية او الماضية لكن قلما يتفق ان تشاهد الماضية لتوجه النفس الى الحال و الاتي و ادبارها عن الماضي.

فما تشاهد في المثل العلوي فهو امّا بشارة من الله او تحذير و انذار او تنبيه و اخبار.

و ما تشاهد في المثل السفلي فهو امّا غرور من الشيطان على المعاصي او تحذير منه عن الطاعات او اخبار بالآتيات غروراً منه او استدراجاً من الله و منها ما تشاهده براءة المتخيلة و تصويرها ممّا لم يكن واقعاً و هو أضغاث الاحلام.

و الاحلام جمع الحلم و هو ما يراه النَّائم في المنام مطلقاً او ما يراه في المنام من غير حقيقة له.

[وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِغَالِمِينَ] كأنهم اعتذروا عن عدم

علمهم بكون الرؤيا من أضغاث الاحلام التي لا تعبير لها و بينما ذاك السؤال

تَذَكَّرَ السَّاقِي يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ مَهَارَتِهِ فِي تَعْبِيرِ الرُّؤْيَا فَذَكَرَ أَنِّي أَعْلَمُ عَالِمًا بِتَعْبِيرِ الرُّؤْيَا.

كما قال تعالى [وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ] من الزَّمان سبع سنين [أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ] الى من ارید فاذنوا له فجاہ الى يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ.

و قال [يُوسُفُ] يا يوسف [أَيُّهَا الصَّدِيقُ] منصوب على الاختصاص او منادى ثان والمقصود ذكره بوصف مدح ترغيباً في الاهتمام بالتعبير [أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَ سَبْعِ سُنبُلَاتٍ حُضِرٍ وَ آخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ].  
يعنى بعلم تأويل ذلك لاستبعاد ترجى الرجوع المطلق [لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ] تأويله او يعلمون قدرك و منزلتك فيخرجونك من السجن.

قيل: أنه نسب الرؤيا الى نفسه فقال يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ: ما انت رأيت ذلك ولكن الملك رأى و عبّر الرؤيا ثم بين لهم تدبير ذلك كما حكى الله بقوله [قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا] قرئ بسكون الهمزة و فتحها و هما مصدران دَابَّ في الأمر استمر على عادته فيه و هو جواب السؤال كان مذكوراً لم يحك او لسؤال مقدّر كأنه قال: ما ندبر لذلك؟ - قال: تزرعون.

و يجوز ان يكون تعبيراً للرؤيا مع شيء زائد فإنه افاد القحط و التدبير و الخصب قبل القحط.

[فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنبُلِهِ] لئلا يفسد و يتدوّد [الْأَقْلِيَالاً]

مِمَّا تَأْكُلُونَ] فى تلك السنين تخرجونه من سنبله.

[ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ] نسبة الاكل الى السنين مجاز عقلى و مراعاة للتطبيق بين الرؤيا و تعبيرها [مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ] لبذور الزراعات و احتياط المجاعة قبل وصول الزراعة.

[ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ] من الغيث او من الغوث [وَفِيهِ يَعْصِرُونَ] قرئ بالبناء للفاعل اى يعصرون العنب و الزيتون و كلما يعصر لكثرتها.

و قيل: يعصرون الضروع بمعنى يحلبون.

و قرئ تعصرون بالخطاب تغليبا للخطاب على الغياب، و قرئ بالبناء للمفعول من عصره اذا انجاه اى ينجون من القحط، او من اعصرت السحابة عليهم اذا امطرهم.

و قراءة اهل البيت عليه السلام على ما وصل اليها كانت هكذا بمعنى يمطرون. فخرج الرسول من عنده و جاء الملك بالتعبير و التدبير فلما سمع الملك ذلك ارتضاه و طلب ملاقة يوسف عليه السلام.

[وَقَالَ الْمَلِكُ] لخواصه [أَتُنُونِي بِهِ] فأرسلوا اليه لاحضاره.

[فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ] و قال ان الملك يطلبك و يستحضرك.

[قَالَ] انى اتهمت عند الملك بالخيالة و مراودة النساء و ما لم اخرج

من الاتهام لم آت الملك لعدم منزلة و عرض لى عنده [أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ]

ای عزیز او الریان.

[فَسأَلَهُ] ان يتجسَّس و يطلب [مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ  
أَيْدِيَهُنَّ].

فأنى اتَّهَمْتُ بِهِنَّ حَتَّى يَعْلَمَ أَنِّى لَمْ أَكُنْ خَائِنًا وَسَجَنْتَ ظُلْمًا و لم يذكر  
امرأة العزيز مع أَنَّ الاتِّهَامَ و السَّجْنَ كَانَا مِنْهَا تَكْرِمًا و صَوْنًا لِعَرْضِهَا بِخُصُوصِهِ  
عَنِ التَّفْضِيحِ [إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ] تعليل لطلبه سؤال الملك عن  
النِّسْوةَ يَعْنِى أَنَّهُنَّ كَدَنْنِى و أَنِّى بَرِئْتُ وَاكْدَ هَذَا الْمَعْنَى بِالِاسْتِشْهَادِ بِعِلْمِ اللَّهِ  
فَرَجَعَ الرَّسُولُ وَحَكَى مَا قَالَهُ يُوسُفُ لِلْمَلِكِ فَأَحْضَرَ الْمَلِكُ أَيْ الْعَزِيزُ أَوِ الرِّيَّانُ  
النِّسْوةَ.

[قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ] ءانتن راودتن يوسف ام يوسف ﷺ راودكن؟ ام  
كانت المرادة من الطَّرفَيْنِ؟ - [إِذْ رَاوَدْتَنِّ يُوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ] نسب  
المرادة اليهنَّ مع أَنَّ سؤَالَهُ يَقْتَضِى الْجَهْلَ أَوِ التَّجَاهُلَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ سؤَالَهُ كَانَ  
لِمَحْضِ احْتِمَالِ يَكُونُ يُوْسُفُ شَرِيكًا لَهُنَّ فِى الْمَرَاوِدَةِ لِأَنَّ مَرَاوِدَتَهُنَّ كَانَتْ  
مَشْهُورَةً بِحَيْثُ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ شَكٌّ فِيهَا.

[قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] قد مضى بيان تلك الكلمة [مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ  
سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ] بعد اعتراف سائر النِّسَاءِ بِبِرَاءَتِهِ وَخُرُوجِهَا  
عَنْ شِدَّةِ حَيَاتِهَا.

[أَلَسَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ] ظهر غاية الظَّهور [أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ  
نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لِمِنْ الصَّادِقِينَ] فى البراءة من الخيانة [ذَلِكَ

**لِيَعْلَمَ** [رَبِّكَ] امَّا مرتبط بسابقه و قوله قال ما خطبكنّ الى الآخر معترض بينهما فى الحكاية.

او قال ذلك يوسف عليه السلام بعد ما رجع الرسول اليه و سأل عنه لم تثبت فى الخروج و طلبت مسئلة الملك عن حال النساء؟

- فاجاب و قال ذلك التثبت ليعلم العزيز و هو دليل على ان المراد بالرّب هو العزيز لا الملك.

**[أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ]** متلبساً بالغيب او واقعاً فى الغيب منى، حال من الفاعل او المفعول.

**[وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ]** يعنى ليعلم ان امرأته كادتنى و ان كيدها ما نفذ و ما اثر فى و هو مبالغة فى اظهار طهارته ولما بالغ فى اظهار طهارته اراد ان يدفع وصمة الاعجاب و التزكية عن نفسه و ينسب ذلك الى الله فقال:

**[وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي]** فان شأنها التلوث بالواث الذنوب لا التنزّه منها **[إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي]** ألا وقت رحمة ربى او ألا التى رحمها ربى يعنى ان التنزّه من محض الرحمة لا من فعل النفس.

وقيل قوله تعالى: **ذَلِكَ لِيَعْلَمَ** [الى آخرها] من تنمّة كلام زليخا اى ذلك الاعتراف بخياتتى و طهارته ليعلم يوسف عليه السلام انى لم اخنه بالغيب بنسبة الكذب اليه و ان الله لا يهدى كيد الخائنين بابقائه مستوراً من غير ان يظهره و ما ابرء نفسى عن نسبة الخيانة و الكذب اليه حيث خنته بنسبتهما اليه ان النفس

لَامَارَةً بِالسَّوِّءِ فَبَأَمْرَهَا سَأَتْ أَلَا مَا رَحِمَ رَبِّي.

[إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ] لَامَرِ النَّفْسَ بِالسَّوِّءِ [وَرَحِيمٌ] بعصمتي عن اتِّباعها  
وَلَمَّا ظَهَرَ لَهُمْ طَهَارَتُهُ وَعَفَّتْهُ كَمَالُ الظُّهُورِ اشْتَدَّ طَلِبُهُمْ لَهُ [وَقَالَ الْمَلِكُ  
أَتُتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي] بجعله من خواصِّي من غير حُكُومَةٍ  
لغيري عليه فذهب الرَّسُولُ واحضره.

[فَلَمَّا كَلَّمَهُ] ووجده صاحب رَشَدٍ وكمال وكلام وقد علم عَفَّتْهُ و  
امانته سابقاً [قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ] ذو مكانة ومنزلة لرشدك و  
عقلك [آمِينٌ] لظهور عَفَّتْكَ وامانتك.

[قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ] اى خَزَائِنِ التَّقْدِ والجنس  
فى ارض مصر [إِنِّي حَفِيزٌ] لما تحت يدي عن الخيانة لاخوان بنفسي و  
لايمكن الخيانة لغيري لامانتى وحسن تدبيرى فى الحفظ [عَلِيمٌ] بكيفية  
التَّصَرُّفِ والحفظ عن الفساد والتلف.

نقل عن النَّبِيِّ ﷺ: رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يُوسُفَ ﷺ لَوْ لَمْ يَقُلْ: أَجْعَلْنِي عَلَى  
خَزَائِنِ الْأَرْضِ لَوَلَّاهُ مِنْ سَاعَتِهِ وَلَكِنَّهُ آخَرُ ذَلِكَ سَنَةٍ.

وَعَنِ الصَّادِقِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ يَجُوزُ أَنْ يَزْكِيَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ إِذَا اضْطَرَّ إِلَيْهِ أَمَّا  
سَمِعْتَ قَوْلَ يُوسُفَ ﷺ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ.

اقول: كَانَ غَرَضُهُ مِنْ ذَلِكَ تَسْلُطُهُ عَلَى مَا يَحْتَاجُ النَّاسُ إِلَيْهِ لِيَتَوَجَّهُوا  
إِلَيْهِ فَيَسْمَعُوا بِذَلِكَ كَلَامَهُ وَيَبْلُغَ رِسَالَتَهُ وَآمَنَ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَلِكُ عَلَى يَدِهِ وَكُلِّ  
الْأَمْرِ إِلَيْهِ وَدَبَّرَ فِي السَّبْعِ السَّنِينَ الْمُخَصَّصَةِ فِي تَحْصِيلِ الْحُبُوبِ وَحَفْظِهَا وَ

شرع فى السنين المجدة ببيعها حتى حصل جميع اموال مصر و مواشيها و ضياعها و عبيدها و امائها و رقاب اهلها له و صار مالكا لكل.

و فى بعض الاخبار انه بعد الخصب قال للملك: ايها الملك ما ترى فيما خولنى ربى من ملك مصر و اهلها اشر علينا برأيك فاننى لم اصلحهم لافسدهم و لم انجهم من البلاء ليكون و بالاً عليهم و لكن الله نجاهم على يدى.

قال له الملك: الراى رأيك قال يوسف عليه السلام انى اشهد الله و اشهدك انى قد اعتقت اهل مصر كلهم، ورددت عليهم اموالهم و عبيدهم.

ورددت عليك ايها الملك خاتمك و سريرك و تاجك على ان لا تسير الا بسيرتى و لا تحكم الا بحكمى، قال له الملك: ان ذلك شرفى و فخرى ان لا اسير الا بسيرتك و لا احكم الا بحكمك، و لولاك ما قويت عليه و لا اهتديت له و لقد جعلت سلطانى عزيزاً ما يرام و انا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و انا رسوله فأقم على ما وليتك فانك لدنيا مكين امين.

[وَكَذَلِكَ] عطف على محذوف اى فأتجينا يوسف عليه السلام من السجن و مثل ذلك الانجاء [مَكَّنَّا لِيُوسُفَ] او مثل ذلك التمكن المتعقب للبلايا العديدة و المتاعب الكثيرة مَكَّنَّا لِيُوسُفَ عليه السلام الذى كان من ابناء انبيائنا عليهم السلام و جعلناه نبياً فمن اراد التمكن فى ارض العالم الكبير او ارض العالم الصغير فليصبر على الرياضيات و البلايا و ليتسل عن الجزع فى المتاعب [فِى الْأَرْضِ] ارض مصر ما جاوزها.

كما فى الخبر [يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ] لتسلطه على جميعها بل



كون الجميع ملكها حقيقةً و ان كان اودعها ملأً كلها السابقة كما سبق [نُصِبَ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَ لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] جواب سؤالٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: لم كان ذلك التَّمَكِينُ؟

- فأجاب بأنَّ فعلنا لا يسأل عنه و لَأَنَّهُ كان محسناً [وَلَا جُرْأُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ] من تمكين يوسف عليه السلام في الارض .

[لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ وَ جَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ] بعد ما وقع القحط و أصاب كنعان ايضاً القحط ليبتاعوا لأهلهم و ذلك انَّ يعقوب عليه السلام ارسل بنيه سوى بنيامين مع بضاعةٍ قليلةٍ و كانت مقلّاً.

كما قيل [فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ] لعدم تغيّر حالهم و تفرّس يوسف عليه السلام [وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ] غير عارفين له لتغيّر حاله عمّا عاهدوه عليه سنّاً و صورةً و مرتبةً و هبةً.

نقل أنّه كان بينه و بين ابيه ثمانية عشر يوماً و كان ابوه في بادية و كان الناس من الآفاق يخرجون الى مصر ليبتاعوا به طعاماً و كان يعقوب عليه السلام و ولده نزولاً في بادية فيها مثل فاخذ اخوة يوسف عليه السلام من ذلك المقل و حملوه الى مصر ليبتاعوا به.

و كان يوسف عليه السلام يتولّى البيع بنفسه فلمّا دخل اخوته عليه عرفهم و لم يعرفوه كما حكى الله عزّ و جلّ [وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ] لَمَّا اعدّ لهم ما جاؤا لاجله و ما يحتاجون اليه في سفرهم.

و الجهاز ما يعدّ للسفر ممّا يحتاج اليه [قَالَ أَتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ

**أَبْيَكُمُ]** وذلك أنّه لمّا عرفهم جعل لهم مضيفاً مخصوصاً و احسن ضيافتهم و تلطّف بهم وسائلهم عن محلّهم و نسبهم و سأل عن حال ابيهم و الولاده فأجابوه بالتّفصيل.

و قالوا: انّ لنا اخاً من ايّنا لا من امّنا فأحسن اليهم و قرّر ركائبهم من غير ان ينظر الى انّ بضاعتهم لا تنفى بثمرها و جعل بضاعتهم اى ثمن المقل الذي جاؤا به بضاعة فى رحالهم.

و قيل: كانت بضاعتهم نعلاً وادماً، و قال **[الْأَثَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ]** أوّديه من غير بخسٍ **[وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ]** لما رأيتم من حسن ضيافتي لكم .

**[فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَ لَا تُقْرَبُونَ]** بدخول بلادى بالغ فى اياس اخوته تأكيذاً لهم على الاتيان به **[قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَ إِنَّا لَفَاعِلُونَ]** ذلك الاجتهاد فى أخذه من ابيه او لفاعلون الاتيان به.

قيل: لمّا دخلوا عليه و عرفهم قال: من انتم لعلكم عيون؟ و كان مقصوده الحيلة فى ان يكون احدهم عنده من غير معرفة بحاله قالوا: لسنا عيوناً أمّا نحن بنوابٍ واحدٍ و هو يعقوب النَّبِيُّ ﷺ قال: كم كنتم؟ - قالوا: اثنى عشر.

ذهب واحد ممّا الى البرارى فهلك و بقينا احد عشر، قال: كم انتم فى بلدنا؟ - قالوا: عشرة.

قال: فاين الآخر؟ قالوا: خلّفناه عند ابينا.

قال: فمن يشهد لكم؟ قالوا: لا يعرفنا ههنا من يشهد لنا.

قال: فدعوا بعضكم عندى رهينة و اتونى بأخيكم حتى اصدّقكم  
فاقترعوا فأصاب شمعون [وَقَالَ لِفَتَيَانِهِ أَجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي  
رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا] يعرفون حقّ ردّها او يعرفون اعيانها فرغبوا  
فى الرّجوع [إِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ فَلَمَّا رَجَعُوا  
إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ] حكم بمنعه ان لم نذهب بأخي  
[فَارْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلُ] برفع المانع فان سبب المنع عدم ذهابنا بأخي  
بنيامين.

و قرئ يكتل اى بنيامين لنفسه او لنا ايضاً اى يصير سبباً للاكتيال او  
يكتل الكيال لنا برفع المانع و لما كانوا مسبوقين بما فعلوا بيوسف عليه السلام و خدعوا  
اباهم فيه تبادروا الى قولهم.

[وَأَنَا لَهُ لِحَافِظُونَ قَالَ هَلْ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ] تعبيراً لهم على

قولهم بما قالوا فى حقّ يوسف عليه السلام و لهم يفوا به.

[الْأَكْمَأُ امْنُكُمْ عَلَى أَخِيهِ] يوسف عليه السلام [مِنْ قَبْلُ] ثم انصرف

عنهم من الاعتماد على قولهم و التجأ الى الحافظ الحقيقى.

فقال: [قَالَ لَهُ خَيْرُ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ] فعلى حفظه و

رحمته أعتد لا على قولكم فى حقّ يوسف عليه السلام و اخيه .

نسب الى الخبر انه تعالى قال: فبِعِزَّتِي لَارِدْنَهُمَا إِلَيْكَ بعدما توكلت على

[وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ] او عية متاعهم [وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ] ثمن مقلهم  
اونعالهم و اديمهم.

[رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا] استبشاراً [يَا بَانَا مَا نَبَغِي] يعنى لامزيد  
على ذلك الاحسان حيث احسن ضيافتنا و مثنوانا و جعل بضاعتنا فى رحالنا.  
[هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَ نَمِيرُ أَهْلَنَا] اى نذهب بأخيـنا و  
نمير أهـلنا [وَ نَحْفَظُ أَخَانَا] او نبغى من البغى اى لانبغى و نمير اهلنا.  
[وَ نَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ] بمصاحبة اخينا [ذَلِكَ] الكيل الذى كيل لنا  
[كَيْلٌ يَسِيرٌ].

او ذلك الكيل المزيـد على اكيالنا كيل يسير لا يضايقنا الملك فيه او هو  
من كلام يعقوب عليه السلام جواباً لبنيه ورداً عليهم يعنى ذلك الكيل المزيـد كيل يسير  
لا ينبغى للعاقل ان يجعل ابنه فى معرض المخاوف لمثل ذلك.

[قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ] بلا وثيقة كما أرسلت يوسف عليه السلام [حَتَّى  
تُؤْتُونَ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ] عهداً وثيقاً من الله أثق به عليكم فى حفظه  
[لَتَأْتُنَّنِي بِهِ] جواب قسم محذوف اى احلفوا.

او جواب حتى تؤتون موثقاً من الله فانه فى معنى القسم [إِلَّا أَنْ  
يُحَاطَ بِكُمْ] اى الا ان تمنعوا و تغلبوا بحيث لا تقدرـون او تهلكوا جميعاً فلا  
يبقى منكم احدٌ.

[فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ] استشهد  
بوـكالة الله تأ كيداً للوثيقة او توكلأً عليه لا على الوثيقة يعنى انى توكلت عليه و

فعلت ما كان على من التوسّل بالاسباب او تيمّناً بذكره لامضاء الوثيقة.

[وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ] لَمَّا علم ان الملك و

اعوانه عرفوهم و عملوا انهم بنواب واحد خاف عليهم العين فوصيهم بحسب  
البشريّة بالتدبير له فى العين.

[وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ] ولَمَّا لم يعتمد على تدبيره.

قال [وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُم مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا

لِلَّهِ] و امرى بهذا التدبير كان لمحض التوسّل بالاسباب الذى امر الله عباده به  
فى التوكّل.

[عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ

حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ] من الابواب المتفرقة.

[مَا كَانَ] ابوهم او تدبيره او دخولهم بحسب تدبيره [يُغْنَىٰ عَنْهُمْ

مِّنَ اللَّهِ] من تقدير الله [مِنْ شَيْءٍ] شيئاً من الاغناء او شيئاً من التقدير  
فنسبوا الى السرقة و اخذ بنيامين.

[إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ] وهى التوسّل بالتدبير مع التوكّل

على الله مع العلم بعدم اغناء التدبير عن التقدير [قَضَاهَا] امضيها والاستثناء  
منقطع [وَأَنَّهُ لَدُوْ عِلْمٍ] بان التدبير لا يغنى من التقدير [لَمَّا عَلِمْنَاهُ]  
لاجل تعليمنا اياه او بالذى علمناه لاكل الاشياء.

و الآية اشارة الى سعته و كماله عليه السلام فى مرتبة البشريّة والعمل بمقتضاها

من حيث أنّها تقتضى التوسّل بالاسباب و المرتبة العقلية من حيث أنّها تقتضى

الانقطاع عن الاسباب و العلم باستقلال المسبب فى كلّ ذى سبب و انّ الاسباب حُجُبٌ لظهور اثر المسبب.

[وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] انّ الحذر لا يغنى من القدر او لا يتّصفون بمرتبة العلم استدراك لما يتوّهم من أنّه ان كان ذو علم يبغي ان لا يظهر مقتضى البشريّة الذى يوهم الجهل يعنى أنّه.

و ان كان ذو علم ولكنّ اكثر الناس ليس لهم علم فابرز مقتضى البشريّة لموافقته و منهم أبنائوه المخاطبون له، او المعنى أنّه لذو علمٍ و مقتضى علمه التّوسّل بالاسباب فى التّوكّل ولكنّ اكثر الناس لا يعلمون انّ مقتضى العلم التّوسّل بالاسباب ما لم يخرجوا من عالم الاسباب.

[وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ] و كيفيّة دخولهم عليه و ايوائه اياه مذكورة بتفصيلها فى المفصّلات [قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ] لا تحزن [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من الاساءة الىّ و اليكم فأنّهار صارت سبباً لرفعتنا و موجباً لسلطنتنا و يجمع الله بيننا و بين ايينا و اخوتنا فى احسن حالٍ.

[فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ] المشربة الّتى بها تكال الاطعمة [فِي رَحْلِ أَخِيهِ] بنيامين.

[ثُمَّ أَذِنَ مُؤَدِّنٌ] من قبل السّلطان [أَيَّتَهَا الْعِيرُ] اسم للابل الّتى تنقل السيّارة متاعهم عليها الى مقاصدهم ثمّ غلب على السيّارة الّتى فيها تلك العير.

[إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ] تورية عن سرقتهم يوسف عليه السلام و بيعه بعنوان

الرَّقِيَّةِ او عن سرقتهم ذَرِيَّةَ عقولهم و استخدامها بل استرقاقها  
لنفوسهم حتّى لا يكون كذباً.

و قيل بعد ما فقد الصّواع نسب السَّرقة اليهم من دون اذن يوسف عليه السلام.

و فى الاخبار أنّه كذب فى مقام الاصلاح و ماسرقوا و ما كذب لأنّ  
الكذب فى مقام الاصلاح ليس بكذب و ذلك لأنّ يوسف عليه السلام اراد اصلاحهم  
باخذ اخيه و خلاصهم من نفوسهم الامارة بتضرّعهم الى الله و التجائهم الى  
يوسف عليه السلام و تذللهم عند ابيهم [قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ] حال بتقدير قد.

او عطف قبل تمام المعطوف عليه، او اعتراض و وجهه التنبيه على كمال  
اطمينانهم و تجرّيبهم على المجادلة لقطعهم بأنّهم غير فاعلين [مَاذَا تَفْقِدُونَ  
قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَ لِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ].

قيل: كان ذهباً او فضة مكللاً بالجواهر الثمينة و لذلك و عدوا من جاء  
به حمل بعيرٍ من الغلّة مع أنّها كانت غالية و لغلائها جعلوا مكيالها غالباً.

[وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ قَالُوا تَاللّٰهِ] قسم لتأكيد الدّعى [لَقَدْ عَلِمْتُمْ]  
تأكيد آخر استشهدوا بعلمهم على صدق الدّعى لأنّهم كانوا اذا دخلوا بلاد  
مصر جعلوا على افراه رواحلهم او كية لئلا تدخل زراعاتهم كما قيل.

و قيل: ردّوا البضاعة المردودة اليهم الى الملك ظنّاً منهم أنّهم جعلوها  
فيها سهواً و اشتهر بذلك امانتهم و صلاحهم.

[مَا جِئْنَا لِنَفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَ مَا كُنَّا سَارِقِينَ قَالُوا فَمَا

**جَزَاؤُهُ** [اى السارق او السرق] **إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ** [هو جزاؤه تأ كيد للقضية الاولى و لذا أتى بالفاء اشارة اى ابلغيته فى التقرير.

او من موصولة متبدء او شرطية و قوله **فهو جزاءه** خبره او جزاء الشرط و دخول الفاء على الاول لتضمن المبتدء معنى الشرط و الجملة خبر جزاؤه.

**كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ** [يدلّ هذا القول على انّ هذا كان من شريعة يعقوب عليه السلام لا انّهم قالوه اطميناناً و تجريباً و لا انه كان دين الملك كما قيل **فَبَدَأَ** المؤذن او يوسف عليه السلام لانّهم رجعوا او ردّوا الى العزيز بعد نسبة السرقة اليهم.

**بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَايَ أَخِيهِ** [لئلا يرتابوا انه كان من فعلهم] **ثُمَّ أُسْتَخْرِجَهَا مِنْ وَعَايَ أَخِيهِ كَذَلِكَ** [الكيد الذى هو اخفاء الصّواع و تفويض الحكم الى اخوته حتّى يحكموا باسترقاق السارق موافقاً لشريعة ابيهم.

**كِدْنَا لِيُوسُفَ** [و ما يترأى من تخلّل اداة التشبيه بين الشّىء و نفسه مدفوع بانّ ذلك مثل ان يقال: الانسان كزيد بتخلّل الكاف بين الكلّى و الجزائى.

**مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ** [فى طريقته و آداب سياسته] **إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ** [و قوله كذلك كدنا ليوسف رفع لتوهم الخديعة



من يوسف عليه السلام وانه ينافى مقام النبوة.

**[تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ]** الى

عليم لا عليم فوقه.

قيل: اخذ عمّال يوسف عليه السلام بيد بنيامين و استرقوه فرجع اخوته ضرورة

اليه.

وقيل: رجعوا اول المشاجرة اليه **[قَالُوا]** لشدة حزنهم و غيظهم **[إِنْ**

**يَسْرِقُ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ]** اشارة الى منطقة اسحاق عليه السلام التى

ورثتها عمته فربطتها فى حقوه لتأخذه حباً له.

وقيل ان: ليان اباراحيل ام يوسف عليه السلام كان يعبد الاوثان و كان له صنم

من الذهب فأخذه يوسف عليه السلام خفية و اعطاه امه ترحماً على جدّه فى

استخلاصه من عبادة الصنم، و على امه فى استخلاصها من الفقر.

وقيل: انه كان يأخذ الطّعام من خوان ابيه و يعطيه الفقراء خفيةً.

وقيل: انه اخذ شاة من اغنام ابيه و اعطاها فقيراً خفيةً: و الاول هو

المروى عن ائمتنا عليهم السلام و المشهور عند اهل مذهبنا.

**[فَاسْرَهَا يُوسُفُ]** اى كلمة قد سرق اخ له من قبل ليعيّرهم بها.

او اسرّ هذه الكلمة من حيث كذبها، او اسرّ كلمة انتم شرّ مكاناً فيكون

من قبيل العود على ما تأخّر و يكون قوله قال انتم شرّ مكاناً بدلا منه و يكون

المعنى اسرّ مقالة انتم شرّ مكاناً.

**[فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ]** يعنى **[قَالَ]** فى نفسه **[أَنْتُمْ شَرُّ**

**مَكَانًا** [مرتبة و منزلة اى حالاً او نسب الشرّ الى المكان و المحلّ مجازاً للمبالغة فى وصفهم بذلك يعنى ان كان نسبة السرقة لى اخيه صحيحة فانتهم شرّ منه حيث دخلتم فى امرٍ فيه اذى ابيكم التّبىّ من الله و ان لم يكن فى الشرّ معنى التّفصيل فالمعنى واضح.

**[وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ]** من نسبة السرقة الى يوسف عليه السلام.

ولمّا تذكروا حال ابيهم و حزنه و عهدهم المؤكّد باليمين فى ردّ بنيامين انقبضوا و التجأوا الى يوسف عليه السلام و على سبيل التّضرّع و الاستكانة.

**[قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا]** ذكروا فى مقام استرحامه اوصافاً ثلاثة: ابوّته له الموجبة لحزنه بفراقه، و شيخوخته المستلزمة للتّرحّم، و غاية كبره فى السنّ مبالغة فى الشّيخوخة او فى المنزلة المستلزمة لمراعاته.

**[فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ]** فى أخذ أحدنا عوضه او مطلقاً او الينا سابقاً.

**[قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ]** استثناء مفرّغ من الموجب لكون المستثنى منه محدوداً اى ان نأخذ احداً منكم إلّا من وجدنا منكم متاعنا عنده.

او من المنفّى باعتبار المعنى لانّ المعنى ما نأخذ إلّا من وجدنا متاعنا عنده.

لو لفظة إلّا بمعنى الغير و كان الاصل نأخذ واحداً إلّا من وجدنا متاعنا

عنده ثم حذف الموصوف و اقيم الصَّفة مقامه.

**[إِنَّا إِذَا لَظَالِمُونَ]** فى استرقاق من لا يستحق الاسترقاق؛ هذا

بحسب الظاهر و اما بحسب الواقع فالمعنى انا لظالمون فى اخذ من لم يأذن الله لى او فى اخذ من لم نجد متاعنا اى السَّخِيَّه مِّنَّا عنده.

**[فَلَمَّا أَسْتَيْسُّوا مِنْهُ]** بعد الالتجاء و المسئلة و عدم الاجابة

**[خَلَصُوا]** من اصحاب العزيز و انفردوا عنهم **[نَجِيًّا]** للتَّجوى او متناجين

و الافراد لكونه مصدرًا او وصفاً شبيهاً بالمصدر **[قَالَ كَبِيرُهُمْ]** فى السَّن و هو روبيل.

او كبيرهم فى الامر و الحكم و هو شمعون، او كبيرهم فى العقل و هو

يهودا كذا قيل: **[أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْتِقًا مِّنَ**

**اللَّهِ]** نسب الوثيقة الى الله لانه عليه السلام استشهد به وقت العهد **[وَمِنْ قَبْلُ]**

عطف على محذوفٍ اى اخذ موثقاً حين المسافرة الى مصر و من قبل.

و على هذا فلفظة ما فى قوله **[مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ]** نافية و

الجملة مستأنفة او حالية و المعنى ما فرَّطتم فى حقِّ يوسف عليه السلام على سبيل

التَّهَكُّم او ما فرَّطتم فى التَّعْدَى على يوسف عليه السلام او ما استفهامية تعجبية او ما

زائدة و حينئذٍ فقوله من قبل مثل سابقه و فرَّطتم جملة مستأنفة.

او حالية او من قبل متعلق بفرَّطتم و الجملة حالية، او معطوفة على جملة

الم تعلموا او ما مصدرية و ما فرَّطتم و فى يوسف معطوفان على اسم انّ و

خبرها و من قبل حال او ما فرَّطتم عطف على انّ و اسمها و خبرها و من قبل

حال.

و فى يوسف متعلّق بفِرطتم، او ن قبل خبر ما فِرطتم و الجملة عطف على اسم انّ و خبرها.

او على انّ و ما بعدها او ما موصولة و اعرابها كاعراب المصدرية [فَلَنْ  
أَبْرَحَ الْأَرْضَ] ارض مصر [حَتَّى يَأْذَنَ لِىَ أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لى]  
باستخلاص اخى او بالفرج لى باى نحو شاء.

[وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] حكاية مجادلة اخوة يوسف ﷺ معه  
مذكورة فى المفصلات.

[أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ أَبْنَاكَ سَرَقَ] على ما  
شاهدنا [وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا] حيث رأينا استخراج الصّواع من  
رحله [وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ] حَتَّى نَعْلَمَ بَاطِنَ أَمْرِهِ وَ أَنَّهُ سَرَقَ او  
نسب الى السرقة من غير جرم.

و قيل: المعنى كُنَّا نحفظه حين حضوره عندنا عن امثال ما نسب اليه من  
السرقة و ما كُنَّا فى غيبه حافظين له لعدم امكان الحفظ حينئذٍ.

و قيل: الغيب بمعنى اللّيل فى لغة حمير و المعنى و ما كُنَّا فى اللّيل  
حافظين له عن مثل السرقة.

و قيل: أنّه جواب لسؤال يعقوب ﷺ حين قال: من قال للملك جزاء  
السرقة الاسترقاق؟ قالوا: نحن قلناه.

قال: فلم قلت ذلك؟ قالوا ما شهدنا الا بما علمنا من شريعة

الانبياء ﷺ و ما كنّا للغيب حافظين حتّى نعلم أنّ الصّواع فى رحله.

**[وَسئِلِ الْقَرْيَةَ]** بارسال من يسئَل أهلها عن تلك القضية او

بالمسئلة ممّن كان فى العير من اهل مصر.

**[أَلْتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرِ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ]**

تصريح بصدقهم اللّازم من اخبارهم تأكيداً ولذلك اكّده بانّ واللام واسميّة الجملة و هو عطف على انّ ابنك سرق و توسط قوله واسئَل القرية الى الآخر لاشعار بعلّة صدق ادّعاء الصّدق.

ويحتمل ان يكون وصيّة كبيرهم الى قوله واسئَل القرية ويكون واسئَل القرية من كلام الرّاجعين الى يعقوب ﷺ حين المخاطبة معهم ويكون المعنى فرجعوا وقالوا لابيهم انّ ابنك سرق فكذبهم يعقوب ﷺ فقالوا واسئَل القرية.

**[قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً]** معنى ظاهره انّ ابني ما

سرق وانّكم تكذبون و خدعتموني فى اذها به.

كما انّ معنى هذه الكلمة كان فى قصّة يوسف ﷺ هكذا والحال أنّهم ما خدعوا فى بنيامين و ما كذبوا فى اتّهامه بالسرقة و ما سوّلت لهم انفسهم فى حقّه امراً.

و يعقوب ﷺ كان نبياً و لم يفرّق بين القضيتين والجواب انّ المعنى بل سوّلت لكم انفسكم فى يقينكم بنسبة السرقة اليه والحال أنّه ما سرق او سوّلت لكم انفسكم و زيّت اصراركم على اذها به بمظنّة تكثير التّع غافلاً عن تقدير الرّبّ فجعلتموني مضطراً فى الاذن و ادخلتموه فى الضّرر.

[فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ] بثلاثتهم  
[جَمِيعًا] فَإِنَّ الصَّبْرَ مفتاح الفرج.

[إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ] بعواقب الامور و لعلّ الابتلاء بفراقهم كان خيراً لى  
و لهم [الْحَكِيمُ] فى فعاله يفعل ما يقتضيه حكمته و هو تسليّة لنفسه و  
تسهيل للصّبر على البلاء.

[وَتَوَلَّى عَنْهُمْ] رغبة فى الخلوة و العزلة لغاية الحزن لمّا رأى أنّ  
اقباله على اولاده و اعتماده عليهم ذهب بثلاثة منهم تنبّه أنّ الاعتماد على  
الغير يوجب التضرّر و تولى عنهم ولكن لما كان حبّ يوسف عليه السلام قوياً فى قلبه  
لم يقو على التسلّى عنه.

[وَقَالَ يَا سَفِي عَلَى يُوسُفَ وَأَبْيَضْتُ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ]  
كناية عن العمى.

وقيل عن كثرة البكاء لأنّ الحديقة اذا اغر و رقت فى الدّمع تترأى  
مبيضة [فَرَهُوَ كَظِيمٌ] بمعنى مكظوم اى مملوّ من الغيظ على اولاده او من  
الحزن على يوسف عليه السلام او بمعنى كاظم مثل الكاظمين الغيظ اى ممسك غيظه او  
حزنه غير مظهر الا الخير.

و الفاء للسببية المحضة مشعرة بسببية ما بعدها لما قبلها سببية ما قبلها  
الاعتقاد بما بعدها.

[قَالُوا] بعد ما رأوا أنّه مازال يذكر يوسف عليه السلام بعد طول المدّة و كثرة  
البلايا لأنّهم كانوا قد غلب عليهم القحط و طال مدّة فراق يوسف عليه السلام قريباً من

ثمانین سنة او سبعین او اربعین او اثنتین و عشرين او ثمانی عشرة.

[تَاللّٰهِ تَفْتُوْا] بحذف لا ای لا تفتؤ [تَذْكُرُ یُوسُفَ حَتّٰی تَكُوْنَ حَرَضًا] مریضاً مشفیاً علی الهلاك.

[اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهَالِكِیْنَ قَالَ اِنَّمَا اَسْكُوْا بَنِیَّ] بلائی من البث بمعنی الشرّ [وَ حُزْنِیَّ] و ما اتجرّعه من البلاء [اِلٰی اللّٰهِ] لا الیکم فدعونی و شأنی.

[وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ] من قبل الله بایحائه الیّ حیوة یوسف علیه السلام و وصاله لی او من رحمته و أنّه لا یتلی الا و یأتی بعده بالفرج.

[مَا لَا تَعْلَمُوْنَ یَابَنِّیْ اُذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا] تفحصوا [مِنْ یُوسُفَ وَ اَخِیْهِ وَ لَا تَآیَسُّوْا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ] من فرجه [اِنَّهُ لَا یَآیَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ].

فخرجوا الی مصر فی طلب اخوتهم [فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْهِ] علی یوسف علیه السلام [قَالُوْا یَا یُّهٰیهَا الْعَزِیْزُ مَسَّنَا وَ اَهْلَنَّا الضَّرَّ] المجاعة [وَ جِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَاةٍ] ردیة غیر عزیزة القيمة و كانت مقلّاً او دراھم ردیة لا تتفق فی ثمن الطّعام او خلق الجوالق و الحبل و رثّ المتاع او الصّوف و السّمن اللّذین هما متاع العرب او الصّنوبر و حبّة الخضراء او اقطاً او النّعال و الادم.

[فَاَوْفٍ لَّنَا الْکَیْلَ] كما أوفیت لنا سابقاً [وَ تَصَدَّقْ عَلَیْنَا] بلائمنی او بأخینا بنیامین [اِنَّ اللّٰهَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ] و قد كانت

الشدة بلغت بهم الغاية مع الخجلة عما نسب اليهم من السرقة و لذلك استكانوا غاية المسكنة و عرفهم يوسف عليه السلام نفسه ورق لهم و فرج عنهم.

و [قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ] و لما رأى خجلتهم من معرفته و ما صنعوا به اعتذر عنهم فقال [إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ] و لعله كان المراد بما فعلوا بأخيه اذلالهم له لأنه ما كان يقدر على التكلم معهم الا بالعجز و الانكسار.

روى عن الصادق عليه السلام كل ذنب عمله العبد و ان كان عالماً فهو جاهل حين خاطر بنفسه معصية ربه فقد حكي الله تعالى قول يوسف عليه السلام لاختوته قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ فينبههم الى الجهل لمخاطرتهم بانفسهم في معصية الله.

[قَالُوا أَيْنَكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ] استفهام تقريرى؟

حيث علموا من مكالمته أنه يوسف عليه السلام و لذلك اكدوه بتأكيدات. قرىء بدون همزة الاستفهام على الاخبار او على حذف اداة الاستفهام، و قرىء آنك بالمد على تخفيف الهمزة الثانية.

[قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا] برفع منزلتنا و اعطاء الملك و السلطنة لنا [إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ] الله فى مخالفة رضاه [وَ يَصْبِرْ] على البلاء و الطاعات و عن المعاصى.

[فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَ إِن كُنَّا لَخَاطِئِينَ] اعترفوا بخطائهم فى تدبيرهم فى مقابلة



التقدير او بخطائهم فى خلاف طاعة الله و رضا ايهم.

و لَمَّا رَأَى خَوْفَهُمْ مِنْ عِتَابِهِ وَ مِنْ عِقَابَةِ اللَّهِ أَمْنَهُمْ مِنْ ذَلِكَ وَ [قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّوْمَ] فَلَا تَخَافُوا مِنْ عِتَابِي [يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ] فَلَا تَخَافُوا مِنْ عِقَابَتِهِ.

[وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ] عطف فيه معنى التعليل او حال كذلك او عطف او حال لازدياد رجائهم يعنى يغفر لكم و يتفضل عليكم فوق المغفرة لانه ارحم الراحمين.

[أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا] و قد ابتل القميص بدعومه او كان قميص ابراهيم عليه السلام الذى اتى به جبرئيل من الجنة حين القاء نمرود فى النار فصارت برداً و سلاماً و قد جعله ابراهيم عليه السلام تعويذاً لاسحاق عليه السلام و جعله اسحاق عليه السلام تعويذاً ليعقوب عليه السلام و جعله يعقوب عليه السلام تعويذاً ليوسف عليه السلام على اختلاف الاخبار.

[فَالْقُوَّةُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ وَ لَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ] غير اخوة يوسف عليه السلام التى فيها القميص عن مصر.

[قَالَ أَبُوهُمْ] لمن حضره [إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تَفْتَدُونِ] تنسبونى الى الفند و الخرافة من الكبر.

[قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ] يهودا ابنه او ابن الجارية الذى باعه يعقوب عليه السلام فى صغره [الْقَاهُ]

اى القميص [عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا] لانتعاش الشّوق والحرارة الغريزيّة.

[قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ] استفهام تعجّب والمحكيّ محذوف يعنى انّ يوسف حىّ و ائى الاقيه او المحكيّ قوله [اِنِّى اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] و قد نقل مكاتبات يعقوب عليه السلام و عزيز مصر بعد المجاعة و ارتهان واحدٍ من ابنائه و استرقاق بنيامين من غير علمٍ منه بانّ العزيز هو يوسف عليه السلام و كفيّة تظلم يعقوب عليه السلام الى يوسف عليه السلام و تأديب الله اياه بيث شكواه الى غيره تعالى فى المفصّلات.

[قَالُوا يَا اَبَانَا اُسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا] تضرّعوا اليه و تابوا ممّا فعلوه و اعترفوا بسوء فعالهم [اَنَا كُنَّا خَاطِئِينَ] قَالَ سَوْفَ اُسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّى [تسوية الاستغفار كما فى الاخبار كان لانتظار وقت السّحر لانّ جنايتهم كانت على غيره فانتظر اشرف الاوقات رجاء الاجابة.

و اما يوسف عليه السلام فانّ جنايتهم كانت على نفسه فبادر على الاستغفار [اِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ].

روى انّ بينهم و بين يوسف عليه السلام كان مسير ثمانية عشر يوماً و اسرع العير الّتى جاءت بالبشارة فى تسعة ايام و سافر يعقوب عليه السلام مع اولاده ايضاً فى تسعة ايام.

[فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ اَوْىٰ اِلَيْهِ اَبُوْهُ] يعقوب و امّه راحيل و روى انّ امّه توقّيت و نفاس بنيامين و تزوّج يعقوب باختها خالة يوسف عليه السلام

واسمها كانت ياميل او يامين و تسمية الخالة اُمًّا شائعة و كانت مربية ليوسف عليه السلام و تسمية المربية ايضا اُمًّا شائعة.

**[وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ اٰمِنِينَ]** الاستثناء للتَّيْمَنِ و

لذلك قدّمه على آمينين حالاً من فاعل ادخلوا و انما دخلوا عليه قبل دخولهم مصر لانه استقبلهم و نزل لهم في بيتٍ او مضربٍ خارج مصر.

عن الصادق عليه السلام ان يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عز الملك فلم ينزل اليه فهبط عليه جبرئيل عليه السلام.

فقال: يا يوسف عليه السلام ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع فصار في جوّ السماء فقال يوسف عليه السلام: يا جبرئيل عليه السلام: ما هذا النور الذي خرج من راحتي؟ فقال: نزع النبوة من عقبك عقوبه لما لم تنزل الى الشيخ يعقوب عليه السلام فلا يكون في عقبك نبي.

و في خبر آخر، جعلت النبوة في ولد لاوى اخيه الذي نهى الاخوة عن قتله.

و قال: لن ابرج الارض فشكر الله ذلك و كان انبياء بنى اسرائيل عليهم السلام من ولده.

**[وَرَفَعَ اَبُوْهُ عَلٰى الْعَرْشِ وَ خَرُّوْا لَهٗ سُجَّدًا]** و كان سجودهم ذلك عبادة لله **[وَقَالَ يٰٓاَبَتِ هٰذَا تَاْوِيْلُ رُّءُيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّيْ حَقًّا وَقَدْ اٰحْسَنَ بِيْ اِذْ اَخْرَجَنِيْ مِنَ السِّجْنِ]** لم يذكر ما فعل اخوته به و نجاته منهم لئلا يكون تشريفاً عليهم.

[وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ] لَانَّهُمْ كانوا اصحاب البدو و المواشى  
 ينتقلون فى المياه و المراعى [مِنْ بَعْدِ اَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ] وسوس و  
 افسد [بَيْنِي وَبَيْنَ اِخْوَتِي] نسب فعل الاخوة الى الشَّيْطَان مراعاة لهم.  
 [اِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ] دقيق علماً و عملاً لما يشاء فيدبره  
 على ادق ما يكون بحيث لا يدرك مسالك تدبيره احد.

[اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ] البالغ فى العلم [الْحَكِيمُ] الكامل فى العمل.  
 و لَمَّا تَمَّ له النِّعْمَة بايتاء الملك و الانجاء من المهالك و الجمع بينه و بين  
 ارحامه حين كمال العزّة و السُّلْطَنَة توجّه الى الله و تذكّر نعمه.

فقال [رَبِّ قَدْ اَتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ] ظاهراً و باطناً [وَعَلَّمْتَنِي  
 مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] بعضاً من تأويلها [فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ اَنْتَ وَلِيّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] ثم طلب حسن العاقبة كما  
 احسن اليه فى الدُّنْيَا فقال [تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَّ الْحَقْنِي  
 بِالصَّالِحِينَ] الكاملين فى الصّلاح.

فى الخبر عاش يعقوب بن اسحاق عليه السلام مائة و اربعين سنة، و عاش  
 يوسف عليه السلام مائة و عشرين سنة..

و فى الخبر: دخل يوسف عليه السلام السّجن و هو ابن اثنى عشر و مكث فيها  
 ثمانى عشرة سنة وبقى بعد خروجه ثمانين سنة.

و عاش يعقوب عليه السلام بمصر حولين، و روى غير ذلك الى اربع و عشرين

[ذَلِكَ] المذكور من قصّة يوسف عليه السلام و اخوته و حزن يعقوب عليه السلام و امرأة العزيز و مراودتها و سجن يوسف عليه السلام و سلطنته و اجتماعه مع ابويه و اخوته [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ] من انباء ما غاب عنك و عن غيرك.

[نُوحِيهِ إِلَيْكَ] يا محمد صلى الله عليه وآله [وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ] لدى اخوة يوسف عليه السلام [إِذَا جَمَعُوا أَمْرَهُمْ] عزموا على الامر الذى اتفقوا عليه [وَهُمْ يَمْكُرُونَ] بالنسبة الى يعقوب عليه السلام و يوسف عليه السلام فليس علم ذلك لك الا بالوحى [وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ] على ايمانهم [بِمُؤْمِنِينَ] استدراك بمنزلة ولكن ما اكثر الناس مع ظهور امثال تلك الآيات و الاخبار المغيبيّة من مثلك الامّى بمؤمنين بك و برسالتك و لو حرصت على ايمانهم و بالغت فيه.

[وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ] اى على التبليغ او على الاخبار بانباء الغيب او على القران [مِنْ أَجْرِ] حتّى يكون ذلك مانعاً من ايمانهم.

[إِنْ هُوَ] اى التبليغ او الاخبار بتلك الانباء او القران [إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] فى سماوات العالم الكبير و العالم الصّغير و كذا فى اراضيها.

[يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ] فلا غرو فى اعراضهم عمّا ظهر منك من الآيات و هو تسليّة له صلى الله عليه وآله [وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ] اى ما يدعن او ما يؤمن بالايمان العامّ او بالايمان الخاصّ [إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ] فى الوجوب او فى الألّهة او فى العبادة او فى الطّاعة او فى

الولاية و اقله فى الوجود و الشهود.

[أَفَآمَنُوا] اى الَّذِينَ انكروا رسالتك او الَّذِينَ آمَنُوا مع الاشراك تهديد لهم حَتَّى يَخْلُصُوا التَّوْحِيدَ و يستوجبوا المزيد [أَن تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ] عقوبة تغشاهم.

[أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ] ساعة القيامة الصَّغْرَى او الكبرى او ظهور القائم عَجَّلَ اللَّهُ فرجه [بَعَثَ] من غير ظهور علامة [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] حَتَّى يَسْتَعِدُّوا و يَتَهَيَّؤُوا لها.

[قُلْ هَذِهِ] الدَّعوة الى التَّوْحِيدِ و الخلاص من الشَّرِكِ و تأسيس قانون المعاش بحيث يُوَدَّى الى حسن المعاد [سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ] تفسير لهذه سبيلي مع زيادة سواء جعلت بدلاً من هذه سبيلي او مستأنفه جواباً لسؤال مقدّر او حالاً عن سبيلي بتقدير عائد لها [عَلَى بَصِيرَةٍ] بصحة دعوتى لكون دعوتى عن اذنٍ صريح من الله بلا واسطة بخلاف طريقة غيرى من الدَّاعين الى الباطل.

فأنهم لا بصيرة لهم بدعوتهم و صحَّتها لعدم كونها باذنٍ صريحٍ من الله بلا واسطة او بواسطة او على بصيرةٍ بالمدعو اليه لكونه مشهوداً لى صحَّته معاًيناً حَقِّيَّتِهِ بخلاف غيرى من الدَّاعين لعدم علمهم بصحة المدعو اليه و حَقِّيَّتِهِ فضلاً عن معاينتهم آياه او على بصيرة بالدَّعوة و المدعو اليه كليهما [أَنَا وَ مَنْ أَتَّبَعْنِي] من الدَّاعين باذنى بلا واسطة او بواسطة.

فأنهم ايضاً على شهود بصحة الدَّعوة و المدعو اليه او على يقين ان لم

يكن شهود فمن لم يكن دعوته باذنٍ من الله او ممّن اذن الله له و لم يكن على يقين بالمدعو اليه لم يكن من اتباعه و لا على سبيله.

ولما كان قوله: (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) مشعراً بالاشراك في الوجود لانه اثبت انانيّة لنفسه و سبيلاً و دعوة و اتباعاً قال [وَسُبْحَانَ اللَّهِ] اى اسبّح الله عن الاشراك فانّ اثبات الكثرة بحسب مراتب الوجود توسعة للوحدة وتأ كيد لها لا أنّها منافية لها و لذلك.

قال [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ] فى الوجود فيما اثبتّه [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا] ردّ لانكارهم الرّسالة من البشر [نُوحِي إِلَيْهِمْ] و نميّزهم عن غيرهم بمحض الوحي و انت مثل سائر الرّسل ﷺ اتى بالمستقبل احضاراً للحال الماضية و اشعاراً بتكرّر الوحي و تجدّده على الرّسل ﷺ [مِنْ أَهْلِ الْقُرَى] يعنى من الاناسيّ المتوطنين فى الارض لا من الاملاك المتنزّلة من السّماء المتمثّلة بصور الرّجال او لا من اهل البدو فانّ البدويّ لا يستعدّ للرّسالة و قبول الوحي.

[أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الكبير او الصّغير او ارض القران او ارض احكام الشّريعة او ارض السّير و الاخبار الماضية [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] من الرّسل والمرسل اليهم المؤمنين و المكذّبين فيعتبروا بحالهم و ينصرفوا عن تكذيبك و يقبلوا على تصديقك.

[وَلَذَارُ الْأَخِرَةِ خَيْرٌ] من حسن العاقبة فى الدّنيا الّذى عرفتموه من

اخبارهم [لِلَّذِينَ اتَّقَوْا] الشَّرْكَ وَتَكْذِيبِ الرَّسْلِ ﷺ [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] من  
حسن العاقبة و سوئها في الدُّنْيَا حسن العاقبة و سوئها في الآخرة.  
و قد قال المولوى قَدَّسَ سرَّه:

سحر رفت و معجزه موسى گذشت

هر دو را از بام بود افتاد طشت

بانگ طشت سحر جز لعنت نماند

بانگ طشت دين بجز رفعت نماند

[حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ] هو غاية لمحذوف مدلول عليه

بسابقة و التقدير فقد سمعتم طول تكذيب الامم الماضية للرسل ﷺ و امهال الله  
اياهم او فقد كذب الامم الماضية الرسل ﷺ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ ﷺ عن  
ايمان الامم و انجاز الله وعده.

[و ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا] قرىء بالتشديد و البناء للمفعول و

بالتخفيف و البناء للمفعول و الفاعل و على كَلِّ القرائات يحتمل ارجاع فاعل  
ظَنُّوا الى الرسل و المرسل اليهم المؤمنين و المرسل اليهم و المكذبين و ارجاع  
ضمير أَنَّهُمْ الى كَلِّ.

و قد ورد في الخبر في وجه تخفيف كذبوا و البناء للمفعول و ارجاع

الضَّمائر الى الرسل أَنَّهُمْ وَكَلَّمَهُمُ اللَّهُ الى انفسهم طرفة عينٍ او اقلَّ حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهُمْ  
قد كذبوا في وعد النَّصْر و اتيان العذاب على المكذبين بتمثّل الشَّيْطان لهم  
بصورة الملك الموحى و اخبار النَّصْر و العذاب [جَاءَهُمْ نَصْرُنَا] و ذلك



لأنّه تعالى لغاية رحمته بعباده يتوانى بهم خصوصاً فى وعد نزول العذاب و اهلا كهم.

[فَنَجَّى] قرية نجى ماضياً مبنياً للمفعول من التّفعل و مضارعاً متكلّماً مع الغير من الافعال، و ماضياً معلوماً من الثلاثى المجرد [مَنْ نَشَأُ] من الرّسل ﷺ و اتباعهم.

[وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] اتى بالمضارع الدّالّ على الاستمرار مصرّحاً بوصف المهلكين من الامم الماضية بالمجرمين اشعاراً بأنّ ذلك ثابت لمن أجرم من اهل كلّ عصر تعريضاً بآمة محمد ﷺ.

[لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ] قصص اخبار الرّسل ﷺ و اممهم المؤمنين و المكذّبين.

او قصص اخبار يوسف ﷺ و ابيه ﷺ و اخوته [عِبْرَةً] ما يعتبر به و يستبصر [لِأُولَى الْأَلْبَابِ] فانّ غيرهم يمرّون عليها و هم عنها معرضون يستمعونها كالاسمار [مَا كَانَ] هذا القصص او هذا الكتاب الذى فيه قصصهم [حَدِيثًا يُفْتَرَى] كالاسمار المختلفة [وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] و لكن وحيّاً من الله لأنّه تصديق الذى بين يديه من الكتب السّماوية السّالفة و الاخبار الحقّة الماضية فى احوال الامم الماضية و الشّرايع السّابقة.

[وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ] من احوال يوسف و اخوته و ابيه او من الامور الماضية و الآتية و السنن الحقّة و الباطلة [وَهُدًى] يعنى هو حقيقة الهدى من الله تصوّرت بصور الحروف و النّقوش و المعانى الدّهنيّة او هادياً

فأنّه هدى باعتبار و هاد باعتبار آخر [و رَحْمَةً] من الحقّ تعالى متصوّرة  
 كذلك نازلة اليكم او سبب رحمة [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] فانّ غيرهم يضلّهم ذلك  
 القران او القصص و يصير نقمة عليهم.

نسب الى امير المؤمنين (عليه السلام) أنّه قال: لا تعلّموا نساءكم سورة يوسف (عليه السلام) و  
 لا تقرّوهنّ ايّاها فانّ فيها الفتن.  
 وعلّموهنّ سورة النور فانّ فيها المواعظ؛ والسّرّ في ذلك انّهنّ لضعف  
 نفوسهنّ سريعة التّأثر بالمسموع.

## سورة رعد

مَكِّيَّة كُلُّهَا، وَقِيلَ: مَكِّيَّةٌ إِلَّا آخِرَ السُّورَةِ، فَانْهَازَتْ فِي مِثْلِ سَلْمَانَ وَ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ.

وَقِيلَ: إِنَّهَا مَدَنِيَّةٌ إِلَّا آيَتَيْنِ وَهُمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ، وَ مَا  
بَعْدَهَا.

عَدَدُ آيَاتِهَا عِنْدَ قِرَاءَةِ كُوفَةٍ ثَلَاثٌ وَارْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْمَرَّ] قَدْ مَضَى نَظَائِرُهُ [تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ  
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فِي الْآيَةِ وَجُوهٌ مِنَ الْأَعْرَابِ نَظِيرٌ مَا سَلَفَ فِي أَوَّلِ  
الْبَقَرَةِ.

وَالْمُرَادُ بِالَّذِي أُنْزِلَ الْقُرْآنُ أَوِ الْأَحْكَامُ أَوِ الْقَصَصُ أَوِ الْوَلَايَةُ [وَلَكِنَّ  
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ] مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ أَوْ  
مُبْتَدَأٌ وَصِفَةٌ وَالْخَبَرُ يَدْبُرُ الْأَمْرَ أَوْ يَفْصِلُ الْآيَاتِ مَعَ كَوْنِ يَدْبُرِ الْأَمْرِ حَالًا أَوْ  
صِفَةً لِأَجْلِ مَسْمًى بِتَقْدِيرِهِ فِيهِ أَوْ مُسْتَأْنَفًا جَوَابًا لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ.

[بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوْنَهَا] مفهوم القيد يدلّ على أنّ هناك عمداً ولكن لا ترونها.

كما روى عن الرضا عليه السلام ولما كان تماميّة العرش بوجه بتماميّة خلقه السماوات والارض والاستواء عليه والاحاطة به بعد تماميّة اشارة الى خلقه السماوات مرتفعة المستلزمة لخلقها الارض.

فانّ الارتفاع لا يتصور الاّبتحقيق الارض ثمّ اتى بالاستواء معطوفاً بثمّ للاشعار بذلك فقال [ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ] قدمضى معنى العرش والاستواء عليه فى سورة الاعراف.

[وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى] فى مدّة معيّنة لانقضاء دورة من الفلك وانتظام تلك المدّة فى دورانها ينتظم امور العالم كما هو مشهود وهو دليل على كمال حكمته وعلمه.

او كلّ يجرى الى غاية معلومة لجريه وهو وقت خراب السماوات والارضين [يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] المعلوم وهو فعله الذى هو اضافته الاشراقية المسماة بالمشيئة والولاية المطلقة والحقيقة المحمّدية عليه السلام.

ومعنى تدبيره انزاله من مقامه العالى وتعليقه بكلّ ما يتعلّق به على وفق التدبير الكامل والحكمة البالغة فالمعنى ينزل الامر بالتدبير الى اراضى القوابل.

ولما كان الآيات فى مقام الامر بنحو الاجمال والوحدة موجودة بوجود واحد جمعى وبعد التنزيل الى مقام الكثرة تصير موجودة بوجودات

متكثرة مفصلة.

قال بعد ذلك: **[يُفَصِّلُ الْآيَاتِ]** التكوينية الآفاقية والانفسية و  
التدوينية القرآنية **[لَعَلَّكُمْ]** بتدبير الامر على ما اقتضه الحكمة من غير نقص  
وفتور فيه وبتفصيل الآيات الدالة على كمال قدرة صانعها وتكثيرها تعلمون  
ان لها صانعاً عليمًا حكيمًا قديرًا ترجعون اليه وبعد ذلك العلم **[بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ  
تُوقِنُونَ]** فيكون عملكم على ما يرتضيه لا على ما يسخطه.

**[وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ]** بسطها لتسهيل توليد الثبات والحيوان  
فيها وتعيشها على اكمل وجه.

**[وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ]** جبالاً ثوابت لتسهيل اخراج الماء من  
تحتها واجرائها على وجه الارض لسقي الزروع والاشجار ولذلك ضم  
الانهار الى الجبال.

فقال **[وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِجَالًا]**  
**[أُثْنَيْنِ]** فائدة التأكيد بالاثنتين الاشعار بأن الاهتمام بالعدد لا بالجنس فقط و  
المراد بالاثنتين الحاصل في الجبال والجزائر من دون تربية مرب.

والمغروس والمزروع في البساتين والمزارع بتربية الانسان كما في  
قوله ثمانية ازواج من الضأن اثنتين الآية **[يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ]** يستره و  
يحيط به.

**[إِنَّ فِي ذَلِكَ]** المذكور **[لآيَاتٍ]** عديدة **[لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ]**  
باستعمال عقولهم في المبادئ واستنباط الغايات منها وترتيب الحكم و

المصالح عليها.

ولمّا كان في رفع السّماوات وجعل الارض وسطها وتسخير الشّمس و القمر في جريهما و في تدبير الامر و تعليقه بكلّ على حسب حاله، و في مدّ الارض وجعل الرّواسي و الانهار و الاشجار و الاثمار و اللّيل و النّهار مصالح لا تحصى و حكم لا تضبط و آيات لا تعدّ و الانتقال اليها يحتاج الى استعمال المتخيّلة باستخدام العقل و الانتقال من المبادئ اليها خصّصها بالتفكيرين بخلاف ما بعده.

فانّ كثرتها ليست بهذه المثابة ولذا اكتفى فيه بمحض العقل [وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ] متلاصقات مختلفات في الاثر و الزّرع. [وَجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَ زُرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوَانٌ] نخلات من اصل واحد [وَوَ غَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكْلِ] في الثمر و الحبوب من حيث المقدار و الشّكل و اللون و الطّعم.

[إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ] دالّة على علمه و قدرته و كمال حكمته و على انّ الاناسيّ و ان كانوا من اصل واحد قد يختلفون في الآثار و الاعمال و الاخلاق [لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَإِنْ تَعْجَبْ] يا محمّد ﷺ من انكارهم المعاد مع ظهور دلائله.

او ان تعجب ايّها المنكر للمعاد و الاحياء بعد الاماتة.

او الخطاب عامّ لكلّ من يتأتّى منه الخطاب [فَعَجَبٌ] تعجّبهم عن

الاعادة و [قَوْلُهُمْ ءَاذَا كُنَّا تُرَابًا ءَاِنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ].

اعلم، انّ الانسان كالعالم الكبير ذو مراتب كثيرة بعضها بالامكان و بعضها بالفعل:

و مرتبة منه البدن الجسمانيّ. و مرتبة منه النفس النباتيّة.

و مرتبة منه النفس الحيوانيّة. و مرتبة منه النفس الانسانيّة.

و مرتبة القلب. و مرتبة الروح.

وهكذا الى ما لا خبر عنه و لا اسم و لا رسم و اكثر الناس لما لم يتجاوزوا المدارك الحيوانيّة و لم يشاهدوا بالشّعور التركيبيّ المراتب المجردة من الانسان بل حصروه فيما شاهدوا منه من مرتبته الجسمانيّة و فعليّته الطبيعيّة و شاهدوا انّ الموت يفنى تلك المرتبة و يفسدها.

و لم يعلموا انّ انسانيّة البدن انّما كانت عرضيّة بعرض تعلّق النفس الانسانيّة به و أنّه حجاب للانسانيّة مانع عن ظهورها و فعليّتها و لولاه نجلت كمال الانجلاء قالوا متعجّبين: ائذامتنا! بنسبة الموت الى انفسهم باعتبار موت البدن و كنّا تراباً! بنسبة الترابيّة و الفساد الى انفسهم بترابيّة البدن و فساده ائنا لفي خلقٍ جديدٍ؟!

و لو أنّهم علموا انّ البدن مرتبة نازلة من الانسان بل حجاب و قيد له و انّ الانسان حقيقة مجرّدة منزّهة عن الفساد باقية دائمة لما قالوا ذلك.

[وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] و قدرته وسعته و نعمته البالغة في

حقّ الانسان و توسعته و بسطه بحسب مراتب العالم.

[وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ] النَّاشِئَةُ مِنَ الطَّبْعِ وَالتَّفْسِ الْحَيَوَانِيَّةِ [فِي أَعْنَاقِهِمْ] فَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يَرْفَعُوا رُؤُسَهُمْ فَيُشَاهِدُوا مَقَامَاتِ الْإِنْسَانِ فَيَعْلَمُوا أَنَّ فُسَادَ الْبَدَنِ لَا يَفْنِيهِ بَلْ يَقْوِيهِ.

[وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ] بِالْعَذَابِ وَالْعُقُوبَةِ [قَبْلَ الْحَسَنَةِ] يَعْنِي دُونَ الْحَسَنَةِ فَإِنَّهُ يَسْتَعْمَلُ تِلْكَ الْكَلِمَةَ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرًا [وَقَدْ خَلَتْ] وَالْحَالُ أَنَّ قَدْ مَضَتْ [مِنْ قَبْلِهِمْ أَلْمَثَلَاتُ] جَمَعَ الْمَثَلَةَ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَضَمِّ الثَّاءِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى الْعُقُوبَةِ مِنْ مَثَلِ بَفْلَانٍ نَكَلٌ وَالْمَعْنَى قَدْ مَضَتْ الْعُقُوبَاتُ عَلَى الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ الَّذِينَ صَارُوا أَمْثَالًا فِي الْأَشْتِهَارِ وَلَا يُعْتَبَرُونَ بِهَا لِغَايَةِ حَقِيقَتِهِمْ وَجَهْلِهِمْ.

وَقَرِئَ الْمَثَلَاتُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَضَمِّ الثَّاءِ أَوْ سَكُونِهَا، وَبُضْمِ الْمِيمِ وَضَمِّ الثَّاءِ أَوْ سَكُونِهَا.

وَبِفَتْحِ الْمِيمِ وَالثَّاءِ، وَنَسَبَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَآمَامِ الْمُتَّقِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَنَّهُ قَالَ: احْذَرُوا مَا نَزَلَ بِالْأَمَمِ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْمَثَلَاتِ بِسُوءِ الْأَفْعَالِ وَذَمِيمِ الْأَعْمَالِ فَتَذَكَّرُوا فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَحْوَالَهُمْ وَاحْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ.

[وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ] فَلِذَا لَا يَجِيبُهُمْ عَنْ اسْتَعْجَالِهِمْ بِالْعَذَابِ [وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ] إِذَا اخَذَ الْعِبَادَ.

[وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] وَضَعِ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ اشْعَارًا بِأَنَّهُ كَفَرَهُمْ بِاللَّهِ سَتَرَهُ عَنْهُمْ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِهِ فَاقْتَرَحُوا نَزُولَ آيَةٍ مِنَ الْآيَاتِ كَأَنَّهُ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْآيَاتِ



[إِنَّمَا أَنْتَ] بشأن الرسالة لا بشأن الولاية [مُنْذِرٌ] فلا بأس عليك آمنوا  
اولم يؤمنوا، قبلوا اولم يقبلوا.

و هو تسليية له ﷺ عن عدن اجابة قومه [وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ] فى  
عصرک و من بعدک و قد مضى معنى الانذار و انّ الرسول کمن ینبّه من التّوم و  
ینذر من المخاوف من کان فى بادية لا طریق فيها الى عمران و کان فيها سباع  
کثیرة و حیّات مهلکة و موزیات قويّة و لم يشعر بضلالته و بمهلکات تلك  
البادية فاذا تنبّه و أنذر طلب لامحالة من یدلّه على طریق العمران و یرجّحه  
من تلك البادية.

و ذلك الدّالّ هو الهادى الذى یوصله الى المعمورة [اللّهُ یَعْلَمُ]  
استیناف کلام لاظهار کمال علمه و قدرته فى مقابل الالهة الّتی هی فى کمال  
العجز و الجهل لیكون حجّة على صحّة دعوته و بطلان دعوتها [مَا تَحْمِلُ  
کُلُّ اُنْثَى] من کلّ نوع من الحيوان یعلم عدد المحمول و ذکره و انثاه و حسنه  
و قبیحه.

[وَمَا تَغِیْضُ الْأَرْحَامُ] قد فسرّ فى الاخبار غیض الارحام  
بنقصان عدد الايّام عن تسعة اشهر و بعدم الحمل.

و فسرّ بمطلق سواء کان فى عدد الايّام او فى الخلقة او فى نقص الرّحم  
بعدم الحمل او فى اسقاط الجنین قبل التّمام.

و على هذا یجوز حمل ما تحمل على مدّة تحمل فيها یكون ما مصدریّة  
او موصولة [وَمَا تَزْدَادُ] على تسعة اشهر او مطلق الزّیادة فى الخلقة او فى

عدد الايام او فى عدد المحمول بان يكون اثنين او ثلاثة.

وقد ورد فى الاخبار ان المرأة مارأت الدّم فى ايام الحمل يزداد عدد الايام على تسعة اشهر بعدده.

[وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ] لا يتجاوزه ولا ينقص عنه [عَالِمُ الْغَيْبِ] ما غاب عن المدارك البشرية [وَالشَّهَادَةِ] ما يشهده المدارك او عالم عالم الغيب و عالم الشهادة [الْكَبِيرُ] الذى لا يوصف [الْمُتَعَالِ] على كل شىء بعظمته.

[سَوَاءٌ مِنْكُمْ] فى علمه [مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ] يعنى قول من اسرّ القول [وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِأَلِيلٍ وَ سَارِبٌ] بارز [بِالنَّهَارِ لَهُ] اى لله او لمن اسرّ القول و من جهر به [مُعَقَّبَاتٍ] ملائكة يعقب بعضهم بعضاً.

من عقبه تعقباً اذا جاء بعقبه [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ] حفظاً ناشئاً [مِنْ أَمْرِ اللَّهِ] او من اجل امر الله.

عن الصادق عليه السلام انه قرىء الآية عنده هكذا فقال لقاريها: الستم عرباً؟! فكيف يكون المعقبات من بين يديه؟

- و انما المعقب من خلفه، فقال الرجل: جعلت فداك كيف هذا؟

- فقال: انما انزلت له معقبات من خلفه ورقيب من بين يديه يحفظونه

بأمر الله و من ذا الذى يقدر ان يحفظ الشىء من امر الله و هم الملائكة الموكّلون بالناس.

و عن الباقر عليه السلام من امر الله يقول بأمر الله من ان يقع في ركيٍّ او يقع عليه حائط او يصيبه شيء حتّى اذا جاء القدر خلّوا بينه وبينه الى المقادير وهما ملكان يحفظانه بالليل و ملكان بالنهار يتعاقبانه.

وقيل: يحفظونه من امر الله بالاستمهال والاستغفار.

[إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ] من النعم [حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ] من حسن الحال و الطّاعة و البرّ و صلة الارحام [وَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ] يعنى لناصر سواه و لا متولّى لامور الناس غيره.

[هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَ طَمَعًا] خائفين و طامعين او اراءة خوف و طمع او يريكم من البرق خوفاً و طمعاً يعنى يظهر فيكم ذلك [وَ يُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ] بالماء يعنى يرفعها الى السّماء.

[وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ] و تسبيح كلّ بحسبه و كذا حمده [وَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ] واجلاله.

[وَ يُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ] فيهلكه [وَ هُمْ] لغاية جهلهم و عنادهم و عدم تدبّرهم فى تسخّرهم تحت تلك المسخّرات [يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ] و مبدئيّته و مرجعيّته و تفرّده بالآلهة و استحقاق العبادة و سائر صفاته [وَ هُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ] المماحلة المكائدة، او شديد القوّة من المحل بمعنى القوّة و فسّر بشديد الاخذ و شديد الغضب و هما من لوازم ما ذكر [لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ].

اعلم، انَّ الحقَّ المطلق هو الأوَّل تعالى و الحقَّ المضاف هو فعله و كلَّ حقٍّ حقٌّ بحقيَّة فعله بل متحقِّق بفعله الَّذي هو الولاية المطلقة كما مرَّ مراراً.  
و كلَّ قول و فعل و خلقٍ يكون عن ولاية اختيارية كما أنَّها آثار اختيارية فهو حقٌّ بحقيَّتِها.

و كلَّ مأذونٍ من الله بلا واسطة لدعوة الخلق اليه تعالى او لدعوة الخلق آياه وسيلة بينهم و بين الله فهو داعٍ حقٌّ و مدعوٌّ حقٌّ.

و دعوة كلِّ داعٍ حقٌّ و كلَّ مدعوٍّ حقٌّ هي دعوة الله تعالى و منتهية اليه و خاصَّة به لا مدخلية لاحدٍ فيها من حيث انَّ الدَّاعي و المدعوَّ الحقيين مظهران له تعالى و ما يظهر و يتعلَّق بهما يظهر و يتعلَّق بالله.

و امَّا دعوة الدَّاعي الباطل كخلفاء الجور و دعوتهم الى الاسلام و الى الله و كذا دعوة الخلق المدعوَّ الباطل كالاصنام و الكواكب و خلفاء الجور باطلة و ضائعة كنفس الدَّاعي و المدعوَّ حيث لا يترتَّب عليه شيءٌ و لا ينتهي به الى شيءٍ.

و بالجملة كلٌّ من لم يأذن الله في كونه داعياً للخلق او للوسائط بينه و بين الله او مدعوّاً باطل كائناً من كان و دعوته ايضاً باطلة، و على هذا فقوله.

**[وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ]**

يحتمل ان يكون معناه و الدَّاعون الَّذين يدعون الخلق الى اتِّباعهم من دون اذن الله او حالكونهم من غير الله لا يستجيب المدعوون لهم بشيءٍ و ان يكون معناه و المدعوون الَّذين يدعوهم الخلق من دون اذن الله او من غير الله

لا يستجيب المدعوون للخلق بشيء.

[الْكَبَاسِطِ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ] الّا كاجابة الماء لمن بسط كفّيه مشيراً

اليه و داعياً الى نفسه او مغترفاً له [لِيَبْلُغَ] الماء [فَاهُ وَ مَا هُوَ بِبَالِغِهِ] لعدم استشعاره بالاشارة او عدم حصوله فى الكفّ المبسوطة.

[وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ] لله [إِلَّا فِي ضَلَالٍ] لَانّ الكافر دعاءه

لله دعاء للشيطان من حيث لا يشعر او ما دعاء الكافرين للخلق الى انفسهم او الى الله او الى غيرهما.

او ما دعاء الخلق للكافرين الّا فى ضلال فى ضياع و عدم ترتّب الأثر و

هو كالنتيجة لسابقه.

[وَلِلَّهِ] لا لغيره [يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ] من فى

[الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً] السّجود لغة الخضوع و لمّا كان غاية الخضوع

السّقوط على التّراب لمن يخضع له سمّى سجدة الصّلوة بالمواضعة الشرعيّة بالسّجود و اذا كان الخضوع عبارة عن كسر الانانيّة عند من يخضع له فكلمّا

كان هذا المعنى اتمّ كان الخضوع اكمل.

و لمّا كان جميع الموجودات بالنّسبة اليه تعالى لانانيّة لها بل كلّها لها

حكم الاسميّة و عدم النّفسيّة بالنّسبة اليه تعالى و نفسيّة الكلّ هي آيّة الحقّ

الاوّل تعالى كان الكلّ سماواتها و سماوياتها و ارضوها و ارضياتها ذو و

علمها و غير ذوى علمها ساجدة لله لعدم انانيّة لها بالنّسبة اليه تعالى.

لكنّ الشّاعرين منها اكثرهم يسجدون طوعاً كالاملاك بانواعها و بعض

الاناسيّ و الجنّ و بعضهم لا يسجدون إلّا كرها كبعض الاناسيّ و بعض الجنّ  
فانّ الكفّار منهما لا يسجدون لله طوعاً اختياراً و من لا يسجد طوعاً لله بلا  
واسطة يسجد له طوعاً بواسطة مظهره.

فانّ نفوسهم فطريّة التعلّق فاذا لم تتعلّق بالله تعلّق بغيره من مظهره من  
كوكبٍ و صنمٍ و غيره و اقلّه الدّراهم و الدّنانير و المواليد الثلاثة تسجد بصورها  
و نفوسها تكويناً طوعاً و بعناصرها تسجد لله كرهاً.

لانّ العناصر مقسورة في المواليد على الامتزاج.

و على هذا فالانبياء بمنّ التي هي لذوى العقول امّا من باب التّغليب او  
باعتبار نيبة السّجدة لانّ السّجود لا يكون إلّا من ذوى الشّعور و يسرى حكم  
السّجدة الى نفس السّماوات و الارض لما مرّ مراراً أنّ نسبة الحكم الى  
المظروف تسرى الى الظّرف خصوصاً اذا كان المظروف اشرف من الظّرف.

[و ظِلُّهُمُ] جمع الظّلّ و هو الفئء الحاصل من الشّاخص الّذى  
ينتقل بانتقاله و يسكن بسكونه و بالجملة لا اناييّة الشّاخص و كلّ موجود  
علويّ او سفليّ له في مقامه الخاصّ به حقيقة و له اضلال في العالم الاعلى و  
الاسفل منه و الموجودات الطّبيعيّة الارضيّة من المواليد لها اضلال صوريّة  
حاصلة من محاذاة الشّمس و الكلّ سجّد لله و آخرون طوعاً [بِالْغُدُو] جمع  
الغدوة [و الْأَصَال] جمع الاصيل.

و ما ورد في الاخبار في تفسير الظّلال يرتفع اختلافه ممّا ذكرنا.

و السّجود و كذا الغدوّ و الْأَصَال في كلّ بحسبه [قُلْ مَنْ رَبُّ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ] اجب عنهم بذلك لآَنَّهُ لَا جَوَابَ لَهُمْ  
سِوَاهُ.

[قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] تَقْرِيعاً وَتَوْبِيخاً لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ  
بَعْدَ الْاعْتِرَافِ بِرَبُّوبِيَّتِهِ لِهَمَا [لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَلَا ضَرّاً]  
فَكَيْفَ بغيرِهِمْ مِنْ امْتَالِهِمْ فَضْلاً عَنْ تَرْبِيَةِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اللَّتَيْنِ لَا يَصِلُونَ  
إِلَيْهِمَا وَلَا يَحِيطُونَ بِهِمَا وَلَا يَعْلَمُهَا.

[قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى الَّذِي لَا يَبْصُرُ طَرِيقَ ضَرِّهِ وَلَا نَفْعِهِ] وَ  
[الْبَصِيرُ] الَّذِي يَبْصُرُ غَيْرَهُ وَيَحِيطُ بِضَرِّهِ وَنَفْعِهِ وَيَتَصَرَّفُ فِيهِ كَيْفَ يَشَاءُ أَوْ  
هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى الَّذِي لَا يَفْرَقُ بَيْنَ مَنْ لَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ وَمَنْ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ  
كَالْمُشْرِكِ وَالبَصِيرِ الَّذِي يَبْصُرُ ذَلِكَ وَيَفْرَقُ كَالْمُؤْمِنِ.

[أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ] كَالْكَفْرِ [وَالنُّورُ] كَالْإِيمَانِ [أَمْ  
جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ] صِفَةً لَشُرَكَاءَ [فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ  
عَلَيْهِمْ] وَلِتَشَابَهِ خَلْقِهِمْ وَخَلَقَ اللَّهُ حُكْمًا بِاسْتِحْقَاقِ عِبَارَتِهِمْ وَحَالِ أَنَّهُمْ  
اتَّخَذُوا شُرَكَاءَ عَاجِزِينَ غَيْرَ قَادِرِينَ عَلَى مَا قَدَرُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَلَيْهِ.

[قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] فَهُمْ مَخْلُوقُونَ فَضْلاً عَنْ كَوْنِهِمْ خَالِقِينَ  
[وَهُوَ الْوَاحِدُ] الَّذِي لَا يَبْقَى مَعَهُ شَيْءٌ فِي الْوُجُودِ فَلَا وَجُودَ لَشَيْءٍ سِوَاهُ  
فَضْلاً عَنْ الْخَالِقِيَّةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَوْصَافِ [الْقَهَّارُ] الَّذِي كُلُّ شَيْءٍ فَانٍ تَحْتَ  
وُجُودِهِ مُضْمَحَلٌّ لَا إِنْشَاءَ لَهُ [أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] جَوَابَ لِسُؤَالٍ.

كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ كَانَ هُوَ الْوَاحِدَ الَّذِي لَا ثَانِيَ لَهُ الْقَهَّارُ الَّذِي لَا إِنْشَاءَ لَشَيْءٍ

معه فما هذه الكثرات المشهودة؟

- فقال: انزل من السَّماء ماءً فظهر الكثرات فلا اناثية و لا ظهور لشيءٍ منها الاً بذلك الماء الَّذى هو فعله بل هو هو لاغير و المقصود تمثيل ظهور الكثرات من امر واحد هو فعل الله و قوامها بذلك الامر بنزول الماء الَّذى هو حقيقة واحدة من الجهة الواحدة الَّتى هى السَّماء و تكثره بتكثُر الاودية و ظهور الزَّبد الغير النَّافع عليه.

**[فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا]** نسبة سالت الى الاودية مجاز **[فَاخْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا]** مرتفعاً على السَّيْل **[وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ]** و من الفلزَّات الَّتى يوقد النَّاس عليها النَّار حالكونها فى النَّار **[اُبْتِغَاءَ حَلِيةٍ]** كما يصاغ من الذهب و الفضة و غيرها **[اَوْ مَتَاعٍ]** ما يتمتّع به كالاولانى و آلات الصَّنائع و غيرها **[زَبَدٌ مِّثْلُهُ]** مثل زبد الماء يعنى انَّ الزَّبد الغير النَّافع لا اختصاص له بالماء و السَّيْل بل يكون فى الجوامد و الفلزَّات الَّتى تذاب بالنَّار.

و المقصود انَّ الباطل لا اختصاص له بالتَّعَيَّينات الامكانية الَّتى هى كزبد الماء بل النَّفوس البشرية الَّتى هى كالفلزَّات فى شدة تراكمها و صلابتها تتحمَّل زبد باطل الاهوية.

**[كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ]** يعنى انَّ مثل ظهور الحقِّ و اختلاطه بالباطل مثل نزول الماء و اختلاطه بالزَّبد فالممَّثل له بحسب مراتب الوجود يحتمل وجوهاً و كذا بحسب مراتب العلم اى الوجود الدَّهْنى.



فنقول بحسب التَّطبیق على الممَثَّل له، انزل من سماء الاسماء ماء المشیة فسالت اودية المهيَّات بقدرها فاحتمل الماء السَّائل في اودية المهيَّات زبد التَّعینات و التَّكثُّرات.

فأمَّا الماء الَّذی هو حقيقة متحقَّقة فيبقى، و أمَّا الزَّبد و ان كان ساتراً لوجه الماء ظاهراً في الانظار دون الماء بحيث لا يدرك القاصرون في الادراك ألا ذلك الزَّبد و التَّعینات حتَّى قالوا: انَّ الوجود اعتباریَّ صرف و انَّ المهيَّات اصيلة في التَّحقُّق فهو باطل مضمحلّ متلاشٍ كلَّ شئٍ هالك ألا وجهه.

و انزل من سماء المشیة ماء وجودات الاشياء فسالت اودية المهيَّات الى الآخر.

و انزل من سماء العقول ماء وجود النَّفوس و مادونها فسالت اوديَّة النَّفوس و عالم المثال و عالم الطَّبع بقدرها الى الآخر.

و انزل من سماء عالم المثال ماء وجود عالم الطَّبع الى الآخر، هذا في الكبير.

و أمَّا في الانسان الصَّغير فنقول: انزل من سماء الارواح مائة الحيوة فسالت اودية المدارك الحيوانیَّة و المراتب النَّباتیَّة الى مقام الطَّبع فاحتمل السَّيل زبد الاخلاق الرَّذيلة و الاهوية الرَّذیة و الافعال الذَّمیمة كما انَّ الاخلاق الحسنة و الاشواق الالهيَّة و الافعال المرضیَّة متحقَّقة بذلك الماء.

و أمَّا بحسب العلم و الذَّهن و هو عين و خارج بوجه.

فنقول: انزل من سماء الولاية ماء التَّبوَّة و الرِّسالة فسالت اوديَّة القلوب

و الصّدور بحسبها فبعض بحسب استعداد الاتّصاف بالتّبوّة و الرّسالة و بعض بحسب استعداد قبول احكامهما فاحتمل السّيل زيد مقتضى الاهواء من الآراء الباطلة و البدع العاطلة المختلطة بمرور الا زمان بأحكام الرّسالة و التّبوّة و منه الزّيادة و النقيصة و التّحريف فى الكتاب الالهيّ.

او انزل من سماء التّبوّة ماء الرّسالة او من سماء الرّسالة ماء الاحكام الالهيّة، او انزل من سماء الرّوح ماء العلم فسالت اودية القلوب و الصّدور فاحتمل السّيل زيد مداخلة الاهواء فى العلم.

او انزل من سماء القلب ماء العلم فسالت اودية الصّدر [فَأَمَّا الرَّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً] مرمياً يرمى به السّيل [وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ] لانتفاع اهلها.

[كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ] كرّر ذ كركون الآية مثلاً كيداً و تنبيهاً على أنّها بظاهرها ليست مقصودة و منظوراً إليها بل المراد بيان حال الحقّ و الباطل بالتمثيل بأمرٍ حسّيّ [لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا] متعلّق بيضرب الامثال اى يضرب الامثال لحال هؤلاء و هؤلاء يعنى حالهما كحال الماء و الزّبد او يضرب الامثال لبشارة هؤلاء و انذار اولئك.

او يضرب الامثال لانتفاع الّذين استجابوا [لِرَبِّهِمْ] الاستجابة [الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ] عطف على الّذين استجابوا على الاولين و هو مع ما بعده جملة مستأنفة على الثّالث.

و يجوز ان يكون قوله للّذين استجابوا خبراً مقدّماً للحسنى مع كون

الجملة مستأنفة جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ و يكون المعنى للذين استجابوا برّبهم العاقبة الحسنى و الذين لم يستجيبوا له.

[لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ  
أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ] بان لا تقبل لهم حسنةً ولا تغفر لهم سيئة.

كمانسب الى الصادق عليه السلام او بان نوقش فى حسابهم واستقصى بهم كما فى خبر آخر.

[وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بُسَّ الْمِهَادُ] المستقرّ [أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا  
أُنزِلَ إِلَيْكَ] لفظة ما كافّة او موصولة او مصدرية.

و ما انزل اليه اما القران تماماً او احكام الرسالة جملةً او الولاية مخصوصة [مَنْ رَبَّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى] عن علم ذلك [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ] بعدم تشابههما [أُولُوا الْأَلْبَابِ] لا اصحاب الخيال و ارباب الالف و العادات.

عن الصادق عليه السلام انه خاطب شيعة بقوله انتم اولو الالباب فى كتاب الله. و السرّ فى ذلك انّ اللبّ هو العقل الخالص من شوب الوهم و الخيال لا يخلص العقل ما لم يتّصل بصاحب العقل.

و الاتّصال ان كان بالبيعة العامة النبوية لم يفد تخلص العقل من حيث انّ الرّسول صلى الله عليه وآله ببيعته يؤسّس احكام العقل باعانة الوهم و الخيال فليس شأن الرّسول تخلص العقل بل تخليطه بقشر الخيال.

بخلاف الاتّصال بالبيعة الخاصة الولوية فانّ صاحب البيعة الخاصة من

حيث اصل الايمان شأنه تخليص العقل عن شوب الخيال.

وبهذا الاعتبار يصدق على المتّصل به أنّه ذو لبٍّ و ان لم يحصل بعد له لبّ.

وايضاً صاحب الولاية باعتبار ولايته لبّ و صاحب الرسالة باعتبار رسالته كالقشر و المتّصل بالولاية مظهر لصاحب الولاية فهو ذو لبّ بهذا الاعتبار ايضاً على أنّ التحقيق أنّ الانسان بدون تلقيح الولاية كالجوز الخالي من اللبّ و لا ينعقد لبّه إلّا بالولاية.

فانّ البيعة الولويّة يدخل بها كفيّة من وليّ الامر في قلب البائع و بها يتحقّق الابوة و البنوة بينهما و هي الايمان الدّاخل في القلب كما سبق تحقيقه في مطاوى ما سبق.

[الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ] صفة لاولى الالباب لبيان حالهم او استيناف كلام و الخبر اولئك لهم عقبى الدّار و المراد بالعهد هو العهد العامّ التّبويّ و الوفاء به الانتهاء الى آخر اركانه الاسلاميّة و هو البيعة الولويّة الّتي عبّروا عنها في الاخبار بالولاية.

[وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] الميثاق الولاية الّذى حصل لهم بالوفاء بعهد التّبوة.

و تسميته ميثاقاً لكونه عقداً على عقد البيعة التّبويّة، و في الخبر اشارة الى ما ذكرنا [وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] اوّل ما امر الله به من صلة الارحام الوصلة مع النّبىّ الوقت بالبيعة العامّة.

في تفسير ما امر الله به ان يوصل

ثمّ الوصلة مع وليّ الوقت بالبيعة الخاصّة، ثمّ مع المسلمين بقرابة الرّحم المعنويّة.

ثمّ مع المؤمنين بقرابة الرّحم الولويّة، ثمّ مع اقربائه بقرابة الرّحم الجسمانيّة وصلة الرّحم مع النّبىّ والولّى بعد ما هو أصل من البيعتين وكذا مع كلّ ذى قرابة عبارة عمّا به يحصل اظهار المحبّة والتّرحّم واقلّة البشاشة فى وجهه عند لقائه والسّرور به واهداء التّحف اليه وقضاء حاجته.

**[وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ]** الخشية حالة حاصلة من ادراك لذّة وصال المحبوب والم فراقه او سطوة عذابه، وبعبارة اخرى حالة حاصلة من ادراك ذى جمال و سطوة.

وبعبارة اخرى حالة ممتزجة من الخوف والرّجاء لاخوف صرف و لارجاء محض ولذا خصّصها بالرّبّ والخوف بسوء الحساب **[وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ]** وجه الرّبّ هو ملكوت وليّ الامر.

و ابتغاءه عبارة عن طلب انفتاح باب القلب حتّى يظهر ويتمثّل له وليّ الامر بملكوته والصّبر لذلك الابتغاء ان لا ينصرف عن ذكره القلبى الخفى او اللسانى الجلىّ.

و الصّبر عليه يستلزم عدم الجزع وعدم الخروج الى المهوريات **[وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ]** باقامة الصلوة القالبيّة وحفظ حدودها ومواقبتها و ادامة الذّكر الّذى هو صلوة الصّدر واتّصاله بالفكر الّذى هو صلوة القلب وهو تمثّل ملكوت الشّيخ.

[وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الاموال و الاعراض الدنيويّة و القوى

و الاعراض و الجاه و الحشمة و من نسبة الافعال و الصفات و الانبيات الى انفسهم [سِرّاً وَ عَلَانِيَةً] السّرّ و العلانية فى كلّ مقام بحسبه.

فانّ الانسان من اوّل استقرار نطفته فى الانفاق و الخلع و اللبس و الاستعواض من الله تكويناً و بعد البلوغ بل وقت التمرين يكلف بالانفاق من الاموال بل من الفعليّات السّفليّة و ان كان لا يشاهد الأَعواض و لا المنفق من القوى و الفعليّات سوى الاموال الدنيويّة.

و اصل الانفاق سِرّاً ان ينفق من فعليّاته و انانيّته من غير شعورٍ منه بالانفاق و المنفق فضلاً عن اطلاع الغير عليه.

[وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ] الحسنة هى الولاية و كلّ فعل او حال او خلق كان متّصلاً بالولاية كان حسنةً.

و السّيئة فى الحقيقة هى عدوّ علىّ عليه السلام و كلّ فعل و خلق و حال متّصل بجهته و طريقه سيئة.

و يجرى الحسنة و السّيئة فى كلّ فعل يكون مشاكلاً لهما كافعال من كان غافلاً عن ولاية ولى الامر.

[أُولَئِكَ لَهُمْ عُقُوبَةُ الدَّارِ] عقى الدار غلّبت على العاقبة الحسنى

كأنّ من كان له العاقبة السّوءى لا عاقبة له [جَنّاتٌ عَدْنٌ] اقامة

[يَدْخُلُونَهَا وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَ أزْوَاجِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ]

بتبعيّيّهم فالمراد بالصّلاح ههنا عدم الفساد و الاستعداد للصّلاح الحقيقى و الّا

فلم يكن لهم حاجة الى ان يدخلوها بتبعية غيرهم.

[وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ] من ابواب قصورهم فى الجنان قائلين [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ] غرف المؤمنين وقصورهم وكيفية زيارة الملائكة لهم مذكورة فى الاخبار بتفاصيلها.

[وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ] اى عهد النبوة من بعد ميثاقه وتأكد به بعد الولاية فانه مرتد فطرى لا يقبل له توبة لظاهراً و لا باطناً.

و اما الناقض لعهد النبوة والبيعة العامة فانه يقبل توبته ظاهراً و باطناً و هو مرتد ملئ لافطرى و قد مضى تحقيق وافي للارتدادين فى سورة آل عمران عند قوله: و من يتبع غير الاسلام ديناً.

[وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] ويحصل اصل القطع بنقض العهد كما سبق [وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الكبير و العالم الصغير و قد مضى فى سورة البقرة تحقيق تام لقطع ما امر الله به ان يوصل و للافساد فى الارض عند قوله و يقطعون ما امر الله به ان يوصل.

[أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ] اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ [النَّباتى و الحيوانى و الانسانى] لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ وَ فَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ] فى جنب الآخرة او بين الحياة الآخرة [الْأَمْتَاعُ] الاشياء قليل يتمتع به يسيراً.

[وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] كَأَنَّهُمْ لَمْ

يروا منه شيئاً من الآيات لعماهم وحملهم ما رأوا على السحر والعادات.

[قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] بجعله اعمى النظر في العواقب و

في دعوة الداعى وفي آياته.

ولست الهداية والضلالة بالآية وعدمها [وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ]

و رجع عن جهنم الطبع وفر من سجن النفس [الَّذِينَ آمَنُوا] بدل ممن اناب  
او استيناف كلام مبتدء.

و طوبى لهم خبره، او خبر مبتدء محذوف و الذين آمنوا و عملوا

الصالحات بدل منه.

او الذين آمنوا و عملوا الصالحات مبتدء ثانٍ او مبتدء أوّل و المراد

بالايان الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية [وَتَطْمَئِنُّ  
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ].

اعلم، ان الانسان بعد ما أمن و دخل ما به حصول للايمان من الذكر

الذى يلقته الولي في قلبه يحصل له اطمئنان في الجملة بالنسبة الى حال طلبه و  
اشتداد لوعته فيصدق عليه انه اطمئن بذكر الله الذي اخذه من ولي امره.

لكن لا يحصل له اطمئنان تام الا بالوصول الى ملكوت الامام و القرار

معه فاذا وصل الى ملكوت الامام و استقر معه اطمأن من غير  
شوب اضطراب و هيجان.

و ملكوت الامام ذكر الله الحقيقي فالمعنى الذين آمنوا و اخذوا ذكراً



مَمَّنْ آمَنُوا بِوَاسِطَتِهِ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِصُورَةِ ذَلِكَ الذِّكْرِ أَوْ بِحَقِيقَتِهِ الَّتِي هِيَ  
مَلَكُوتُ الشَّيْخِ.

و لَذَا فَسَّرَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالشَّعِيَةِ الَّذِينَ بَايَعُوا بَيْعَةَ خَاصَّةٍ وَلَوْيَّةٍ وَذَكَرَ اللَّهُ  
بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْإِثْمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَسَّرَ ذَكَرَ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

[أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ] معترضة لتأكيد هذا [الَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] حَتَّى انْتَهَوْا إِلَى الذِّكْرِ الْحَقِيقِيِّ فَاطْمَئَنُوا  
[طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَثَابٍ] الطُّوبَى وَصَفَ بِمَعْنَى الطَّيِّبَةِ وَالطَّيِّبِ.  
أَوْ مَصْدَرُ طَابَ كَزَلْفَى وَبَشْرَى، أَوْ جَمِيعُ طَيِّبَةٍ كَمَا فِي الْقَامُوسِ أَوْ مُؤَنَّثُ  
أَطِيبِ.

و فَسَّرَتْ فِي الْأَخْبَارِ بِشَجَرٍ فِي الْجَنَّةِ مُوصُوفٍ بِأَوْصَافٍ عَدِيدَةٍ أَصْلَهُ  
فِي بَيْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

[كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ] أَيْ أَرْسَلْنَاكَ أَرْسَالًا مِثْلَ ذَلِكَ الْأَرْسَالِ مِنْ قَبْلِ  
تَشْبِيهِ الْكَلِمَةِ بِالْجُزْئِيِّ وَتَمَثِيلِهِ بِهِ أَوْ كَذَلِكَ خَبَرٍ مُبْتَدَأٍ مُحذُوفٍ أَيْ الْأَمْرَ كَذَلِكَ  
وَأَرْسَلْنَاكَ مُسْتَأْنَفٌ.

[فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ] حَتَّى تَكُونَ الْأُمَمُ الْمَاضِيَةِ  
عِبْرَةً لَهُمْ وَتَكُونَ أَنْتَ فِيهِمْ أَقْرَبَ إِلَى التَّصْدِيقِ مِنَ الرِّسَالِ الْمَاضِيَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي  
أَمَمِهِمْ.

[لَسْتَلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] مِنَ الْقُرْآنِ وَالْأَحْكَامِ وَ  
قِصَصِ الْمَاضِينَ بَلْ أَصْلُ مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُوَ وَلايَةُ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [وَهُمْ

يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ] اى لتلو عليهم حال كفرهم بِالرَّحْمَنِ لتصرفهم عن كفرهم او لكنّهم يكفرون بِالرَّحْمَنِ.

[قُلْ هُوَ رَبِّى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تعميم بعد تخصيص يعنى هو رَبِّى و رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ اذ لا اله الا هو [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] فى جملة امورى [وَالَيْهِ مَتَابِ] يعنى لا انظر فى مبدئى و معادى و معاشى الى غيره بل انظر الى ربوبيّته و آلهته لنفسى و لكلّ شَيْءٍ و الى حفظه و نصرته فى كلّ حال و لذلك توكلت عليه و لا ارى لنفسى مرجعاً آخر.

[وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى] لكان هذا القرآن.

لَمَّا كَانَ الْمَعْرُوفُ بَيْنَ النَّاسِ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقْرَأُ وَرَدّاً وَ يَنْفَخُ فِيمَا يَرِيدُ مِنْ تَحْرِيكِ الْأَحْجَارِ وَ انْزَالِ الْأَمْطَارِ وَ مِنْ آرَاءِ الْأَمْصَارِ وَ احْضَارِ الْغِيَابِ كَمَا هُوَ الْمَعْرُوفُ فِي زَمَانِنَا هَذَا مِنَ الْمُرْتَاضِينَ الْمُتَشَرِّعِينَ وَ غَيْرِهِمْ. قَالَ: لَوْ أَنَّ فِي الْعَالَمِ مَقْرُوءاً يَقْرَأُ وَيُسَيِّرُ بِهِ الْجِبَالَ إِلَى الْآخِرِ لَكَانَ ذَلِكَ الْمَقْرُوءُ هُوَ هَذَا الْقُرْآنُ لِغَيْرِهِ وَ هَذَا أَوْفَقُ بِقَوْلِهِ [بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً] مِنْ حَيْثُ أَنَّهَ اضْرَابَ عَنْ تَأْثِيرِ الْمَقْرُوءِ وَ حَصَرَ لِلتَّأْثِيرِ بِهِ تَعَالَى.

فَكَأَنَّهُ قَالَ: كُلُّ مَقْرُوءٍ لَهُ اثْرٌ فِي الْعَالَمِ مُنْحَصَرٌ فِي هَذَا الْقُرْآنِ بِمَعْنَى أَنَّهُ غَيْرُ خَارِجٍ مِنْهُ إِذْ لَا رَطْبَ وَ لَا يَابِسَ إِلَّا فِيهِ.

ثُمَّ اضْرَبَ وَ قَالَ: بَلِ لَا اثْرَ لَشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا لِلَّهِ بِمَعْنَى أَنَّ كُلَّ مُؤَثِّرٍ فَإِنَّمَا هُوَ مُؤَثِّرٌ بِمُؤَثَّرِيَةِ اللَّهِ لَا بِنَفْسِهِ.

[أَفَلَمْ يَأْيِسِ الَّذِينَ آمَنُوا] فسّر يئس بـيعلم على لغة و قرىء

يتبين في قراءة اهل البيت عليه السلام وان كان على معناه المشهور.

فالمقصود افلم يئس الذين آمنوا عن ايمان المشركين و يكون ما بعده  
تعليلاً له [أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ] مفعول افلم يئس او المعنى لانه لو يشاء الله  
لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً وَ لَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا] و الحال ان اسباب  
الايمان حاصلة لهم من الانذارات البالغة لانه لا يزال الذين كفروا [تُصِيبُهُمْ  
بِمَا صَنَعُوا] في كفرهم [قَارِعَةً] داهية تفرعهم من البلايا.

[أَوْ تَحُلْ قَرِيباً مِنْ دَارِهِمْ] بامثالهم فتدهشهم و يصل اليهم اثرها  
[حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ] بالعذاب في الدنيا من القتل و الاسرار و النهب او  
وعد الله بقبض ارواحهم.

[إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ وَ لَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ  
قَبْلِكَ] تسليية له عليه السلام [فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ] تهديد  
للمستهزئين [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ] استفهام للتَّهْوِيل و تطويل في مقام  
التَّهْدِيد.

[أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ] مراقباً لها حافظاً عليها اعمالها  
[بِمَا كَسَبَتْ] كمن ليس كذلك [وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ]  
هل كان لهم اسم في المسميات او اختر عتموهم من عند انفسكم و اختلقتهم لهم  
اسماء.

او المعنى صفوهم حتى يعلم هل كان لهم ما يستحقون به العبادة [أَمْ

تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ] يعنى بل اتخبرونه بشركاء لا يعلمهم في الارض؟! وهو العالم بكلّ شىء.

او اتخبرونه باستحقاق شراكة الشُّركاء الَّذى لا يعلمه في الارض؟  
و هو غاية تسفيهٍ لهم [أَمْ بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ] يعنى اتخبرونه بأمر خفىّ لا يعلمه او بأمرٍ جلىّ يعلمه كلّ احد؟ و التّقييد بالقول لأنّ الاخبار و الانباء يتعلّق بالقضايا و النّسب و هى اقول نفسانيّة.

وقيل: المعنى ام تسمّونهم شركاء بظاهرٍ من القول من دون اعتبار حقيقة له كما تسمّون الزّنجىّ كافوراً لكن ليس لما جعلتموه شركاء شىء من المذكورات.

[بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ] مكر رؤسائهم الَّذين وضعوا لهم عبادة الشُّركاء و اظهروا لهم بتمويهاتهم انّ الشُّركاء يقدرّون على ضرّ او نفع كما كانوا يخوّفون الانبياء عليهم السلام بالشُّركاء و الاصنام.

[وَّ صُدُّوا] بتمويه الرّؤساء [عَنِ السَّبِيلِ] سبيل الحقّ و هو سبيل القلب الّتى بها ظهور الولاية التّكوينيّة و حصول الولاية التّكليفيّة.

[وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ] لانّ كلّ هادٍ لا يكون هدايته الّا هداية الله تعارض اضلال الله [لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بانواع البلايا.

[وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ] فى الدّنيا و لافى الآخرة.

[مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] لَمَّا كَانَ المثل عبارة عن امر تركيبى جعل خبره جملة من غير عائِد لكونها عين المبتدأ [أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا] لا كجنان الدُّنيا من حيث أنَّها منقطعة الا كل و الظلُّ فى الخريف و الشتاء.

[تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ وَالَّذِينَ اتَّيْنَاهُمْ الْكِتَابَ] كتاب النبوة و احكامها بالتوبة على يدك و قبول الاحكام منك [يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] من صورة الكتاب و هو القرآن خصوصاً ما انزل فيه من ولاية على عليه السلام.

[وَمِنَ الْأَحْزَابِ] اى الفرق المتفرقة الذين آمنوا بك او لم يؤمنوا [مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ] بعض ما انزل اليك و هو ما لا يوافق أهوائهم و أغراضهم خصوصاً ولاية على عليه السلام.

[قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ] اطيعه [وَلَا أُشْرِكْ بِهِ] فى الطاعة شيئاً فكيف يصح لى ان اطيع أهواءكم فيما انزل الى.

فأترك بعضه الذى لا يوافق أهواءكم [إِلَيْهِ أَدْعُوا] لا الى غيره فلا انظر الى أهوائكم موافقة كانت او مخالفة [وَالِإِيَّاهُ مَتَابِ] فلا انظر الا اليه لا الى أهوائكم.

[وَكَذَلِكَ] المذكور من عبادة الله و عدم الاشراك و الدعوة و الرجوع اليه [أَنزَلْنَاهُ] يعنى انزلناه حالكونه مثل ذلك المذكور يعنى أنه و ان لم يكن كله صريحاً فى ذلك لكن كله راجع اليه [حُكْمًا عَرَبِيًّا] صادراً عن حكمة

بالغة له حقيقة فى عالم العقول لاعرابياً لاحقيقة له ولا حكمة فيه و هو حال عن ذلك او عن مفعول انزلناه.

[وَلَيْنِ أَتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] فى اخفاء ما يكرهونه و خصوصاً ولاية على عليه السلام [بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] بحقيقته و مأموريته ان تظهره [مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ] يتولى تربيتك [وَلَا وَاقٍ] ينصرك فى شئائك و قد مضى مراراً تفسير الولي و النصير و انهما كنايةان عن مظهر الولاية و مظهر الرسالة.

[وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ] فما كنت بدعاً من الرسل [وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً] فلا ينبغي ان يعيرونك على التزويج و الذرية. [وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ] ممن مضى [أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] حتى يعيرونك على عدم اجابة اقتراحهم او تحزن على عدم اتيان الآية المقترحة [لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ] لكل وقت حكم مكتوب فلا يمكنك الاتيان بالآية المقترحة فى غير وقته.

ولما كان ظاهره منافياً لما امر الله من الدعاء و الصدقات و صلة الارحام لدفع الآلام و الاسقام و طول العمر بحسب تعميم الاجل و الكتاب قال.

[يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ] فلا تتركوا الدعاء و الصدقات و صلة الارحام.

[وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ] الذى فيه كل شئ من غير تغيير حتى محو

المثبت واثبات ما لم يكن، وكتاب المحو والاثبات فى مقام العلم هو النفوس  
الجزئية المتقدرة بالاشباح التورية المعبر عنها بعالم المثال.

وكتاب المحو والاثبات العينية هو عالم الطبع [وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ  
بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ] اى ان نرك [أَوْ نَتَوَفِّيَنَّكَ] فلا بأس عليك ولا  
تحزن عليه.

[فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ] وقد بلغت [وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ] ونحاسب  
لا محالة.

[أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا] والمراد  
بالايتان اتيان الملائكة المأمورين لذلك او اتيان امره تعالى، ونقصها من  
اطرافها ذهاب اهلها تدريجاً.

وقد فسر نقصها من اطرافها بفقد العلماء امّا لأنّ العلماء لما كانوا من  
عالم الارواح ونزلوا الى الارض فبذهابهم تنقص الارض و امّا غيرهم  
فلكونهم مخلّدين الى الارض لا ينقص ذهابهم شيئاً من الارض.

او لأنّ الاطراف جمع الطرف بالتحريك او الطرف بالسكون بمعنى  
الشريف ويجرى الآية فى العالم الصغير.

ونقصان العالم الصغير اظهر من العالم الكبير [وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا  
مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ] لا راد ولا دافع.

[وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
بانيائهم عليهم السلام و من آمن معهم كما يمكر قومك فلا يفتروا بمكرهم [فَلِلَّهِ

**الْمَكْرُ جَمِيعاً**] من حيث أنّه يقدر على جميع اسبابه و على انفاذه بحسب مشيئته بخلاف غيره لانّ الغير ان هياً بعض اسباب المكر فات عنه بعضها و ان نفذ مكره بعض التفوذ لم ينفذ بتمامه على وفق مراده.

و المنكر منه تعالى ابراز الاساءة فى صورة الاحسان استدراجاً  
**[يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ]** فى مقام التعليل اوتأ كيد للتهديد المستفاد من قوله: فلله المكر جميعاً.

**[و سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقِبِيَ الدَّارِ]** للماكر او المخلص و هو تهديد بسوء العاقبة كما انّ سابقة تهديد بالمؤاخذه فى الحال **[و يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً]** انكروا رسالتك **[قُلْ كَفَى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ]**.

اعلم، انّ خليفة الله لما كان ذا جهتين له وجهة الهيّة بها يأخذ من الله و وجهة خلقية بها يوصل المأخوذ.

فاذا تحقّق لوجهته الخقيّة رجل واحد يأخذ منه كفاه و كفى فى صدق خلافته.

فقال تعالى: قل انّى رسول الله و فى رسالتى يكفى الله المعطى و الذى عنده علم الكتاب آخذاً منّى و يكفينى شهادتهما لا حاجة لى فى صدق رسالتى و تبليغى اليكم انكرتم او اقررتهم.

و من عنده علم الكتاب لا يجوز ان يكون غير عليّ عليه السلام و ان كانوا فسروه بغيره لانّ العلم المضاعف من غير عهدٍ يفيد الاستغراق و لم يدّع احد جميع علم



الكتاب من الامة آلا على عليه السلام و اولاده المعصومون عليهم السلام. فعنه عليه السلام: الا ان العلم الذي هبط به آدم عليه السلام من السماء الى الارض و جميع ما فضل به النبيون عليهم السلام الى خاتم النبيين صلوات الله عليهم في عترة خاتم النبيين عليهم السلام.

و الاخبار في هذا المعنى و في تخصيص علم الكتاب بعلي عليه السلام او به و بالائمة عليهم السلام كثيرة.

و قرىء من عنده علم الكتاب بكسر الميم و الدال.

## سورة ابراهيم

مَكِّيَّةٌ اِلَّا اَيَّتَيْنِ نَزَّلْنَاهُ فِي قَتْلَىٰ بَدْرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَوْلُهُ: اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي  
بَدَّلْنَا نِعْمَةَ اللّٰهِ كُفْرًا (اِلَى قَوْلِهِ) فَبِئْسَ الْفِرَارُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[الرَّكِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ]

ظلمات الكفر.

وَلَمَّا كَانَ الْكُفْرُ ذَا ظُلُمَاتٍ كَثِيرَةٍ مُتْبَايِنَةٍ بِحَسَبِ مَا تَتَنَزَّعُ الظُّلُمَاتُ مِنْهُ  
جَمَعَ الظُّلُمَاتُ مَعْرِفَةً بِاللَّامِ.

بِخِلَافِ النُّورِ فَإِنَّهُ حَقِيقَةٌ وَاحِدَةٌ بِهِ وَحِدَةُ الْمُتَكَثِّرَاتِ وَلِذَا أَفْرَدَهُ فَقَالَ

[إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] فِي اخْرَاجِكَ حَتَّىٰ يَصِيرَ طَاعَتُهُمْ لَكَ طَاعَةً لِلّٰهِ وَ

لَا يَكُونُ شُرَكَاءَ بِاللّٰهِ أَوْ فِي خُرُوجِهِمْ حَتَّىٰ يَكُونَ اخْرَاجُكَ مُوَافِقًا لِأَذْنِ اللّٰهِ وَ  
مُسَبِّبًا عَنْهُ [إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ إِلَى النُّورِ.

اعْلَمْ، أَنَّ الْإِنْسَانَ فِي أَوَّلِ خَلْقِهِ طَبْعُ مُحْضٍ وَلَهُ قُوَّةٌ وَاسْتِعْدَادٌ

بِصِرَورَتِهِ نَبَاتًا.

ثُمَّ يَصِيرُ نَبَاتًا بِالْفِعْلِ وَحَيَوَانًا بِالْقُوَّةِ، ثُمَّ يَصِيرُ حَيَوَانًا بِالْفِعْلِ وَإِنْسَانًا

بالقوة.

و مازال يشتد تلك القوة الى اوان التميز الانساني واستعداد ادراك الكليات البديهية التي لا يدركها سائر الحيوان.

و حينئذ يحصل له انسانية ما بالفعل بحيث يصح اطلاق اسم الانسان عليه، و مازال يشتد و يتقوى الى اوان البلوغ و الرشد و تعلق التكليف و حينئذ يصير انساناً ممتازاً عن الحيوان نحو امتياز اقوى من امتيازه السابق، لانه حينئذ يدرك الخير و الشر الانسانيين و طريق تحصيل الخير و دفع الشر.

لكنه لما لم يخرج بعد من تحت حكومة النفس و النفس لا ترى خيراً الا ما يلائم قواها الشهوية و الغضبية و الشيطانية و لا شراً الا ما يضاد تلك القوى، فهو وقع في ظلمة الطبع و الشهوة و الغضب و الشيطنة و من كل ينشأ ظلمات بعضها فوق بعض.

فان ساعده التوفيق و دخل تحت حكومة نبي بالبيعة العامة او ولي بالبيعة الخاصة ينجيه ذلك النبي او الولي من حكومة النفس و يخرج تدرجاً من ظلماته، و ان لم يدخل تحت حكومة خلفاء الله يبقى في تلك الظلمات ابد الابد، اعاذنا الله منها.

فارسل الرسل و انزال الوحي و الاحكام عليهم ليس الا لخراج العباد بالتدرج من ظلماتهم التي كانوا فيها الى نور القلب و من جهنم انفسهم التي هي سنخ جهنم الآخرة الى ذروة القلب الذي هو سنخ جنات الآخرة، و الاذن في الاخراج عـبارة عن امره تعالى

لِلرَّسْلِ بِالْجَنَّةِ بِتَبْلِيغِ الْاِحْكَامِ.

و الاذن فى الخروج عبارة عن استعداد الخلق للسلوك والخروج من هذه الجهنم الى تلك الجنان و عن امره التكويني والتكليفى على السنة الخلفاء بالخروج.

ولما كان القلب صراطاً الى العقل والعقل صراطاً الى الحق العزيز ابدل من قوله الى النور قوله الى صراط العزيز الحميد [اللّٰهُ الَّذِي لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ] ابدل الله من العزيز اشعاراً بوصفه الى علّة عزّته ومحموديته [وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِيْنَ] بالله او بمحمّد ﷺ او بالكتاب او بالنور او بالصراط [مِنْ عَذَابٍ شَدِيْدٍ] الويل الهلاك او هو وادٍ فى جهنم او بئر [الَّذِيْنَ يَسْتَحِبُّوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ] صفة للكافرين و بيان له.

اعلم، انّ الانسان واقع بين الدنيا والآخرة و بعبارة اخرى بين مراتب النفس و مدارج القلب و هو فطرى التعلّق ذاتى الربط فان كفر بالآخرة تعلّق بالدنيا، و ان كفر بالدنيا تعلّق بالآخرة.

وكلّ ما تعلّق به اختاره على ما لم يتعلّق به فالكافر بالآخرة لا محالة بالدنيا ومختار لها على الآخرة والمتمكّن فى الكفر يستمرّ استحبابه للدنيا كما انّ المتمكّن فى الايمان يستمرّ استحبابه للآخرة.

و المتلوّن فيهما قد يستحبّ الدنيا وقد يستحبّ الآخرة ولما كان صيغة الكافرين بحسب الاستعمال يتبادر منها المتمكّنون فى الكفر اتى

بالاستحباب بصيغة المضارع الدال على الاستمرار وعقبه بقوله [وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَبِئْغُونَهَا عِوَجًا] مضارعاً دالاً على الاستمرار و آلا فالمتلونون في الكفر كثيراً ما لا يصدون عن سبيل الله و لا يبغونها عوجاً بل يبغونها قتيماً [أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] نسبة البعد الى الضلال مجاز.

[وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ] كانتهم توهّموا أنّ الرسول من الله لا بدّ و ان يكون لسانه لساناً عربياً لا يعرفه احد من اصحاب اللغات ولعلهم اجرّوا على السنتهم ذلك.

فقال: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ

[لِيُبَيِّنَ لَهُمْ] فانّ المقصود من الارسال التبليغ و لا يمكن آلا بالبيان الذي يتفطن به المرسل اليهم.

و ما يقال: انّ الآية تدلّ على أنّه ﷺ رسول الى العرب خاصّة لا يتجاوز رسالته غيرهم في غاية البعد للفرق بين ان يقال: ما ارسلنا رسولا الا بلسان قومه و بين ان يقال: ما ارسلنا رسولا الا الى اهل لغته.

[فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] بالخذلان و التوفيق [وَهُوَ الْعَزِيزُ] لا يمنع ممّا يشاء [الْحَكِيمُ] لا يذخل و لا يوفق آلا عن حكمة مقتضية له [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ] قد غلب اليوم في العرف للواقعة الغريبة فيه فأيام الله على هذا عبارة عن الوقائع الواقعة على الامم الماضية و قد فسّرت في الاخبار بنعم الله و آلائه.

وهذا التفسير من تشريف الاضافة الى الله فانّ اليوم المنسوب الى الله لا بدّ و ان يكون اشرف الايام، و شرافته بانعامه تعالى فيه فستعمل الايام في النعم التي وقعت فيها هذا بحسب الظاهر.

و اما على التحقيق فايّام الله عبارة عن مراتب الآخرة و مقامات الانسان من عالم المثال و النفوس و الصّافات صفّاً و المقرّبين و من القلب و الروح و العقل الى آخر المراتب، و كذا المراتب النّازلة من جهنّم النفس و دركاتهما و الجحيم و طبقاتها.

ولعلّ التفسير بالوقائع و النّعم و بالآلاء و النّعم للإشارة الى ما في تلك المراتب [إِنَّ فِي ذَلِكَ] التذكير [لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ] على البلاء [شَكُورٍ] على النّعماء [وَ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ] و ذكرهم اذ قال موسى [لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ] باستعبادكم.

[وَ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ] بدل تفصيلي [وَ فِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ] في سوء العذاب ابتلاء او في الانجاء نعمة.

[وَ إِذْ تَأَذَّنَ] علم [رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ] نعمة الانجاء [لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ] بالطّغيان و ترك العمل بطاعته [إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ].

و قد فسر الشكر بمعرفة القلب انّ النّعمة من الله و يقول الحمد لله [وَ

قَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ [فلا يحصل له حاجة بكفركم [حَمِيدٌ] لا ينقص من محموديته بترككم حمده.

[أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] خطاب من الله لامة محمد ﷺ او مقول قول موسى عليه السلام وعلى اى تقدير فهو تذكير بالايام الماضية ليعتبروا ولا يفعلوا مثل ما فعلوا [قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ] من الرسل وامهم [لَا يَعْلَمُهُمْ] عدّة و عدّة و مدّة و حيزاً و قصّة [إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] باحكام النبوة الشاهدة على صدق الاتى بما بمضمون اعرفوا الرسول بالرسالة.

[فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ] كناية عن شدة الغيظ حيث انّ المغتاض يعضّ لغاية الغيظ على يده طبعاً كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ. او كناية او غاية التعجّب والاستهزاء لانّ المتعجّب يضع يده على فمه طبعاً، او كناية عن الاشارة الى الانبياء عليهم السلام بالاسكات فانّ من اراد ان يشير الى غيره بالاسكات يضع يده على فم نفسه اشارة الى اسكات المتكلم.

وقيل: ردّوها فى افواه الانبياء عليهم السلام لمنعهم من الكلام و حينئذٍ يحتمل ان يكون على حقيقته و ان يكون تمثيلاً للمنع عن الكلام.

[وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ

يُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] ذكروا صفة الفاطرية والخالقية التي لا يبقى معها شك فيه ثم ذكروا انّ دعوته لمغفرتكم في الآخرة و لطول اعماركم في الدنيا حتّى يرغبوا فى قبول دعوته.

[قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا] فلا امتياز لكم عنّا بانفسكم حتّى تستحقّوا بذلك اتّباعنا لكم و ما نرى ممّا تدعوننا اليه شيئاً إلّا الانصراف عن آلهتنا فانتم [تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَثُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] حجة موضحة لصدقكم او واضحة الحجية حتّى نتبعكم بذلك.

[قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ] لا ندعى الامتياز عنكم بحسب البشرية [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] بالوحى و الارسال الى العباد و بذلك نمتاز عنكم.

[وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] يعنى نتوكّل و نبلّغ و لا نبالى بكم و بردّكم و قبولكم و اذا كم لكنّهم علّقوا التوكّل على وصف الايمان اشعاراً بانّ الايمان يقتضى ذلك.

[وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا] جمع السبل باعتبار جمع الرّسل او باعتبار انّ لكلّ سبلاً عديدة الى الخيرات و الشّور [وَلَنُضَيِّرَنَّ عَلَىٰ مَا أَذِيتُمُونَا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] يعنى من اراد التوكّل فلا يتوكّل إلّا على الله فانّه الحقيق بان يتوكّل عليه لانه عالم



بجميع جهات ما توكل عليه فيه و قادر على حفظه و واف لا يخون فيما عليه  
وكالته.

**[وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ  
لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا]** ذكر العود لاعتقادهم ان رسلهم ﷺ قبل اظهار الرسالة  
كانوا على دينهم **[فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ]** و تقوية لتوكلهم و صبرهم  
**[لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ وَ لَنُسْكِنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ]** هذا  
الخطاب لجميع الرسل ﷺ فى العوالم الانسانية و اسكانهم فى الارض الصغيرة  
الانسانية و كان لبعض الرسل فى العالم الكبير **[ذَلِكَ]** الاهلاك او الاهلاك و  
اسكان الرسل ﷺ **[لِ]** انتفاع **[مَنْ خَافَ]** او ذلك الاهلاك و الاسكان  
كما يكون للرسل فهو ثابت لمن خاف **[مَقَامِي]** و موقفى للحساب.

**[وَوَخَّافَ وَعَبِدَ وَ اسْتَفْتَحُوا]** اى الرسل ﷺ او الامم المنكرة او  
الجميع لان كل استفتحووا من الله و المعنى طلبوا الفتح على اعدائهم او الفاتحة و  
الحكومة بينهم و بين اعدائهم.

**[وَوَخَّافَ]** فى ذلك الاستفتاح **[كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ]** متكبر معاند للحق  
منكر له **[مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ]** الصديد القيح و  
الدَّم الذى يخرج من الجلود بالنَّار و فى اخبارنا هو ما يسيل من الدَّم و القيح  
من فروج الزَّواني فى النَّار و وصف الماء الصَّدِيد بتشوية الوجوه و قطع  
الامعاء و اخراجها من دبر صاحبها كثير فى الاخبار **[يَتَجَرَّعُهُ]** يتكلفه  
جرعة جرعة لغاية كراهته له.

[وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] بحسب

اسبابه لانه يحيط به اسبابه من جميع جهاته [وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ] فيستريح.

[وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ] اعاذنا الله بمرته وفضله و قدم

احسانه، وقد فسر العذاب الغيظ الذي له بعد ذلك العذاب بحميم تغلى به جهنم منذ خلقت كالمهل يشوى الوجوه بسس الشراب وساءت مرتفقاً.

[مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] اى حكايتهم وشأنهم فى احوالهم و

اعمالهم وقبولها و ردّها [أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ] حملته

واسرعت الدّهاب به [فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ] اى عاصفٍ ريحه فانّ العصف

شدة الرّيح تعريض بمنافقى الامّة لأنهم اغتروا بما عملوه فى الاسلام من

العبادات والانفاقات والاعتاقات و تركوا الولاية و كفروا به فكفروا

بمحمّد ﷺ فكفرو بالله و ان فسر ربهم بالرّبّ المضاف فالمعنى واضح.

[لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا] فى الاسلام [عَلَى شَيْءٍ] يعنى

لا يصلون الى جزاء شىءٍ ممّا كسبوا فانّ سلب القدرة كثيراً ما يستعمل فى عدم

وصول اليد [ذَلِكَ] التعب فى العمل و عدم القدرة على شىءٍ من جزائه مع

حسبان أنّهم يحسنون صنعاً [هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ] نسبة البعد الى الضلال

مجاز.

[أَلَمْ تَرَ] يا محمّد ﷺ او يا من يتأتى منه الرّؤية [أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] اى متلبساً بالحقّ لانه لا باطل فيه او

بواسطة الحقّ الذى هو الولاية المطلقة فلا بأس بانكارهم و لا نقص لها بذلك

الانكار.

[إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ] ابرز الامر المتحقق في معرض المشكوك تهديداً لهم لانه يوهم الاذهاب في الآن الحاضر و الا فليس له شأن سوى الاذهاب و الاتيان بخلق جديد [وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ] بمتعذر و لا متعسر لانه واقع [وَبَرُّوْا لِلَّهِ جَمِيعًا] يعنى يوم القيامة.

أتى بالماضى للدلالة على تحقق وقوعه اولان الخطاب لمحمد ﷺ و امر القيامة مشهود له.

[فَقَالَ الضُّعَفَاءُ] اى الاتباع [لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا] اى المتبوعين و قد فسّر على الاستكبار بترك الطاعة لمن امروا بطاعته و الترفع على من ندبوا الى متابعتة.

[إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا] استغاثوا بهم كما ظنوا فى الدنيا انهم يغيثونهم فى الآخرة لان المراد بالرؤساء هم المترسسون فى الدين صورة لا رؤساء الدنيا و استعطفوهم بذكر تبعيتهم لهم.

[فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْنُونَ عَنَّا] دافعون عنا [مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا] فى جوابهم [لَوْ هَدَانَا اللَّهُ] فى الدنيا و هيهنا الى الطريق النجاة علّقوا تقصيرهم على عدم هداية الله كما هو ديدن النساء بعد ما اعترفن بسوء فعلهنّ.

او المراد بهذا الشرط الشرط فى الاستقبال يعنى ان هدينا الله هيهنا الى

طريق الخلاص [لَهْدَيْنَا كُمْ سَوَاءً عَلَيْنَا] يعنى عليكم وعلينا.

[أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ] منجى و مهرب [وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ] اى امر الدنيا.

[إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ] ان الله بلسان مظهره محمد ﷺ و  
على ﷺ وعدكم وعد الحق [وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي  
عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ] تسلط و اجبار.

[إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ] استثناء منقطع اى دعوتكم و زينت لكم الكفر و  
العصيان.

[فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي] فانى كنت عدواً لكم و ما كان  
عداوتى مخفية عليكم و من قبل قول العدويلا.

على ان المدعو الى الشر او الى ما لا يعلم ضرره و نفعه ملوم فى اجابته  
[وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي  
كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ] اى تبرأت من اشراككم اياى بالله فى  
الطاء او اشراككم اياى بعلى ﷺ فى الولاية [إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ] من تتمّة كلامه او استيناف من الله و حكاية امثال هذه انما هى للتنبيه  
على ان اهل الدنيا فى الحقيقة هم اهل النار لانهم كلما اتفقوا على امر و لا  
يقضون منه مرامهم يلعن بعضهم بعضاً و يتبرء بعضهم من بعض و يرمى بذلك  
الامر بعضهم بعضاً.

[وَأَدْخِلْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا  
 سَلَامٌ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً [عَلَى الْمَلِيقَةِ] وَدَعْوَتَهُ  
 هُوَ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ [كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ] مِنْ حَيْثُ الْأَثْمَارُ لَا يَتَضَرَّرُ أَحَدٌ بِثَمَرِهَا.  
 وَ مِنْ حَيْثُ الرِّيحُ وَالظِّلُّ وَالْمَنْظَرُ [أَصْلُهَا ثَابِتٌ] لَا يَتَحَرَّكُ وَلَا  
 يَنْقُلُ مِنْ مَكَانِهِ [وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ] فِي  
 الصَّيْفِ وَالشِّتَاءِ وَالْخَرِيفِ وَالرَّبِيعِ [بِإِذْنِ رَبِّهَا وَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ  
 لِلنَّاسِ] لَا تَنْهَمُ لَا يَدْرِكُونَ الْمَعْقُولَاتِ إِلَّا بِالصُّورِ الْمَحْسُوسَةِ [لَعَلَّهُمْ  
 يَتَذَكَّرُونَ].

عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الشجرة في هذه الآية فقال: رسول الله صلى الله عليه وآله  
 أصلها.

و أمير المؤمنين عليه السلام فرعها، و الائمة من ذريتها اغصانها، و علم  
 الائمة عليهم السلام ثمرتها، و شيعتهم المؤمنون ورقها، و الاخبار بهذا المضمون كثيرة.  
 [وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ] غَيْرِ الْأَسْلُوبِ بَأَنَّهُ  
 الْمَقْصُودُ بِالذَّاتِ مِنْ ضَرْبِ الْأَمْثَالِ هُوَ الْأَخْيَارُ وَ أَمْثَالُهُمْ وَ أَمَّا الْأَشْرَارُ فَلَيْسَتْ  
 مَقْصُودَةً إِلَّا بِالتَّبَعِ [أَجُتُّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ] لَا تَنْهَمُ لَا ثَبَاتَ لَهَا كَالْمَرْأَةِ  
 الَّتِي لَا ثَبَاتَ لَهَا عَلَى شَيْءٍ مِنْ آرَائِهَا وَ أَقْوَالِهَا وَ عَهْدِهَا.

[لَمَّا لَهَا مِنْ قَرَارٍ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ  
 الثَّابِتِ] كَالْتَّيْجَةِ لَمَّا قَبْلَهُ يَعْنِي بَعْدَ مَا عَلِمَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِيًّا عَلَيْهِمَا  
 الشَّجَرَةُ الطَّيِّبَةُ الثَّابِتَةُ فَمَنْ آمَنَ بِهِمَا يُثَبِّتَهُ اللَّهُ بِهِمَا وَ هُمَا الْقَوْلُ الثَّابِتُ أَوْ بَايْمَانُهُ.

وهو ايضاً قول ثابت [فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا] فلا يشكّون في دينهم و  
في آخر الحيوّة الدّنيا فلا يمكن للشّيطان ان يفتنهم عند الموت.

[وَفِي الْآخِرَةِ] فلا يزلفون الى التّار [وَيُضِلُّ اللَّهُ  
الظّالِمِينَ] الذين انصرفوا عن الشّجرة الطّيبة الى الشّجرة الخبيثة لأنهم  
ظلموا انفسهم بمنعها عن حقّها الذي هو اتّباعها للشّجرة الطّيبة و ظلموا  
آل محمّد ﷺ بمنعهم عن حقّهم الذي هو اتّقيادهم لهم و اضلالهم يكون عن  
طريق الجنان الى الجحيم كما أنّهم ضلّوا في الدّنيا عن صاحب الجنان الى  
صاحب الجحيم.

[وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] أمّا من قبيل يا يسأل عمّا يفعل، او  
المقصود رفع الاغترار عن المؤمنين و رفع اليأس عن الكافرين بامكان  
التّبديل.

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَآحَلُّوا  
قَوْمَهُمْ] في العالم الصّغير و في العالم الكبير [دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ  
يَصْلُونَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ].

و قد فسّر في الاخبار الذين بدّلوا نعمة الله بالافجرين من قريش بنى  
اميّة و بنى المغيرة.

و نعمة الله بمحمّد ﷺ و فسّروا بقريش قاطبة و نعمة الله بمحمّد ﷺ و  
فسّروا نعمة الله بعلی ﷺ و المبدّلون بالمنحرفين عنه ﷺ.

[وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً] كالاصنام والكواكب وغيرها.

او جعلوا لله في العالم الصغير انداداً من انانياتهم فانَّ مبدء الانداد في الخارج هي الاصنام الدّاخلية او جعلوا لله بحسب مظاهره انداداً يعنى جعلوا لمحمد ﷺ وعلى ﷺ انداداً [لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ] وهو على ﷺ وطريق الولاية.

[قُلْ تَمَتَّعُوا] تهديد بصيغة الامر [فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ] ترك المقول القول للاشارة الى ان قوله ﷺ و توجهه اليهم يؤثّر فيهم بحيث يجعلهم على اشرف اوصاف الانسان وهو اصل جملة العبادات يعنى اقامة الصلوة و ايتاء الزكوة فلا حاجة الى تقدير المحكى.

و تخصيص القول بان يقال قل: اقيموا الصلوة يقيموا الصلوة [وَيُنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الاعراض و القوى العمالة و العلامة و الوجاهة و الحشمة [سِرّاً] من الناس و من المتفق عليه و من الملائكة و من انفسهم [وَعَلَانِيَةً] و يحتمل ان يكونا متعلّقين برزقناهم اشارة الى التعم الظاهرة و الباطنة [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعُ فِيهِ] فيتنازع المقصّر ما يتدارك به تقصيره او يبيع ماله و يفدى بثمانه نفسه [وَلَا خِلَالٌ] لا محالة بين احد فيشفع الخليل لخليله.

[اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ] لا غيره فما بالكم يأمركم بالانفاق مع ان الكل بيده فتبخلون.

[وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا]

لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ  
الْأَنْهَارَ وَ سَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ] على نظامٍ واحدٍ  
من غير تغيّرٍ عن طريقهما في الحركة.

[وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ] وبتسخيرهما يتولّد و يحصل  
اصول معيشتكم [وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ] بلسان الاستعداد و ان  
كان قد لا يعطى ما سألتموه بلسان القول.

و قرأ الصادقان عليه السلام: من كلّ بالتّنين و لعلّه كان اوفق بالمقصود  
اذالسؤال بلسان الحال لا يتخلّف المسؤل عنه و الله تعالى يعطى كلّاً من كلّ  
شيءٍ بقدر ذلك السّؤال، و لسان القول ان لم يكن موافقاً لسان الحال يتخلّف  
المسؤل عن السّؤال كما يشاهد من اكثر السّائلين المتضرّعين الذين يتخلّف  
عنهم مسؤلهم.

اعلم ، انّ الله تعالى ناظر الى سؤال الاستعداد و معطٍ بقدره فالمادّة  
الانسانيّة تسأل نضجاً بالقوى التّباتيّة من الغاذية بجنودها و التّامية بجنودها و  
المولّدة باعوانها.

و مستقرّاً من الكلّيتين و البيضتين و بعد تمام نضجها تسدعى و عاء  
تستقرّ فيه و تنمو و تبدّل من صورة الى صورة و من حال الى حال و  
تستدعى مربّياً يربّيها من اللّنفوس البالغة و متصرّفاً فى ذاتها من القوى  
التّباتيّة بمراتبها الى ان يبلغ اوان تولّدها و بعد التّولّد تستدعى الف الف ملك  
الف الف قوّة بها يتمّ فعلها و نموّها و بلوغها و خروجها من الدّنيا الى الآخرة



فأعطاه الله كلَّها.

هذا بحسب ما ندرکه بمدرکاتنا القاصرة و اما ما لا ندرکه فغير متناهية

الى حدّ.

[وَأِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ] التي اعطاكموها بمسئلتكم  
[لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ] جواب سؤالٍ عن حال  
الانسان بازاء تلك النعم يعنى انه ظلوم لانه لا يستعمل النعم فيما اعطت له و  
يمنع المستحقّ عن الحقّ و يعطى لغير المستحقّ.

وكفّار لانه يستر انعام الحقّ فى النعمة و لا ينظر الى الانعام و لا الى  
المنعم بل الى ذات النعمة من غير اعتبار كونها نعمةً من غيره بل يضيفها الى  
نفسه و يقول: انما اوتيته على علمٍ واستحقاقٍ من نفسى.

[وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ] واذكر اودكر قومك دعوة ابراهيم عليه السلام و مقالته  
فان فيها ترغيباً الى الخيرات و ترهيباً عن الاشراك و معرفةً لبعض اوصاف الله  
و تعليماً لطريق التضرّع و المسألة منه و بياناً لشرف ذرّيته و فى بيان شرفهم  
ترغيب للخلق اليهم و فى رغبتهم اليهم نجاة لهم فى الآخرة و شرافة فى الدنيا  
[رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا] ذا امن.

اعلم ، ان بلدة مكة و عمارتها كانت بسعى ابراهيم عليه السلام و تعميره كما ان  
البيت كان بسعيه و تعميره و فكان البلد مظهراً لصدره المنشرح بالاسلام  
المطهر من الوسوس و الارجاس.

و البيت مظهراً لقلبه الذى هو بيت الله الحقيقى و قد اجاب تعالى شأنه

دعاءه حيث جعل صدره مأمناً عن كل شرّ و فساد بلده مأمناً بالمواضعة لامره  
التكليفى ان لا يتعرّض لاحدٍ و لا لحيوان و لا نبات كان فى الحرم.

[وَأَجْبُنِي وَبَنِي أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ] المصنوعة او اصنام  
الاهوية او كل ما يطاع و يعبد من دون اذن الله [رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا  
مِنَ النَّاسِ] صرن سبباً لاضلالهم او اضللن بما ظهر من الشيطان على  
صورهنّ من خوارق العادات و ايضاً رؤساء الضلالة الذين هم الاصنام  
البشريّة اضللن كثيراً من الناس.

[فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي] الفاء جواب شرطٍ محذوفٍ كأنه قال:  
فان اجبتنى الى مسؤولى فمن تبعنى فانه منى فاجبنى فى حقّه ايضاً و المقصود  
بالتَّبَعَةِ التَّبَعِيَّةُ الحَقِيقِيَّةُ الَّتِي تحصل بالبيعة العامّة او الخاصّة و لما كان التّابع  
يصير بتلك البيعة مرتبطاً بالمتبوع بل متولّداً منه من حيث لطيفته التّابعة  
الرّوحيّة فالتّابع بتلك التّبعية يصير جزءاً من المتبوع فيصير بعضاً منه و يصير  
متولّداً منه فيصير ناشئاً منه.

[وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] فعاملهم بشأنك لا بشأنهم  
و قد ورد فى اخبارنا الاماميّة انّ من أحبّنا فهو منّا؛ و من اطاعنا فهو منّا، و من  
اتقى و أصلح فهو منّا اهل البيت.

[رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي] بعض ذرّيتى و هو اسماعيل و  
قد ورد فى اخبارنا: نحن بقيّة تلك الذرّيّة و نحن هم.

و نحن بقيّة تلك العترة و كانت دعوة ابراهيم عليه السلام لنا خاصّة [بِوَادٍ غَيْرِ

**ذِي زَرْعٍ** [وادی مکه **عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ**] الَّذِي حَرَّمَ التَّهَاجُرَ بِهِ وَ التَّعَرُّضَ بِمَنْ كَانَ فِي نَوَاحِيهِ وَ مَا كَانَ فِيهَا.

**رَبَّنَا لِتُقِيمُوا الصَّلَاةَ** [لَمَّا كَانَ الْمَقِيمُ فِي بَلَدِ الصَّدْرِ الْمُنْشَرَحِ بِالْإِسْلَامِ وَ الطَّائِفَ حَوْلَ بَيْتِ الْقَلْبِ مَقِيمًا لِلصَّلَاةِ مُتَوَجِّهًا إِلَى اللَّهِ وَ كَانَ بَلَدُ مَكَّةَ وَ بَيْتَ الْكَعْبَةِ مَظْهَرَيْنِ لِهَمَا كَانَ مِنْ كَانَ مَقِيمًا فِيهِمَا وَ كَانَ فِيهِ لَطِيفَةُ الْهَيْئَةِ يَتَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ تَوَجُّهًا أَقْوَى وَ أَتَمًّا، وَ لِذَلِكَ جَعَلَ الْغَايَةَ أَقَامَةَ الصَّلَاةِ **فَاجْعَلْ أَفِيدَةً مِنَ النَّاسِ**] أَيْ مِنْ بَعْضِهِمْ.

وَ فِي إِخْبَارِنَا أَنَّهُ لَمْ يَعْزِ النَّاسُ كُلَّهُمْ أَوَّلُكَ أَنْتُمْ وَ نَظَرُواكُمْ، بِالْخُطَابِ لَشَيْعَتِهِمْ.

وَ وَرَدَ أَنَّهُ: يَنْبَغِي فِي النَّاسِ أَنْ يَحْبُوا هَذَا الْبَيْتَ وَ يَعَظُمُوهُ لِتَعْظِيمِ اللَّهِ آيَاهُ وَ أَنْ يَلْقُونَا حَيْثُ كُنَّا، نَحْنُ الْإِدْلَاءُ عَلَى اللَّهِ **[تَهْوَى إِلَيْهِمْ]** قَرِئَ بِكَسْرِ الْوَاوِ وَ فَتَحِهَا مِنْ هَوَايَ إِذَا سَقَطَ، وَ هَوَايَ إِذَا احْبَبَ. وَ عَلَى أَيْ تَقْدِيرٍ فَهُوَ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ الْمَحَبَّةِ وَ الْإِشْتِيَاقِ.

وَ وَرَدَ فِي إِخْبَارِنَا: أَنَّ دَعْوَةَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَتْ فِي حَقِّهَا حَيْثُ لَمْ يَقْلُ تَهْوَى إِلَيْهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْبَيْتِ بَلْ قَالَ إِلَيْهِمْ حَالُ الْكَوْنِ الضَّمِيرُ رَاجِعًا إِلَى الدَّرَجَةِ.

وَ فِي هَذِهِ الدَّعْوَةِ طَلَبُ لِلتَّوَسُّعَةِ عَلَى الدَّرَجَةِ وَ طَلَبُ لِلنَّجَاةِ وَ الْفَلَاحِ لِلْخَلْقِ **[وَ أَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ]** ثَمَرَاتِ الْأَشْجَارِ الطَّبِيعِيَّةِ وَ ثَمَرَاتِ الْأَشْجَارِ الرُّوحِيَّةِ وَ هِيَ الْوُدَادُ وَ الْإِنْقِيَادُ وَ الذَّوْقُ وَ الْمَعْرِفَةُ وَ الْوَسَالُ وَ

الاتّحاد و غير ذلك ممّا يظهر فى المعاد [لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ] و بعد اتمام ما اراد من الدّعاء انتقل من مقام التّضرّع الى مقام الثّناء مثنيّاً بما يعين على اجابة دعوته.

فقال [رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلِنُ] فانت العالم بحاجاتنا و مصالحنا سألنا اولم نسأل [وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ] تعميم بعد تخصيص و التفات من الخطاب الى الغيبة اشارة الى تنزّله عن مقام الحضور ثمّ انتقل عن مقام الثّناء الى مقام الالتفات الى النّعمة و القيام بشكرها.

فقال [الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ] مشتملاً على كبر السنّ و اليأس عن الولد قيّد الثّناء به اظهاراً لعظمة النّعمة دلالة على كمال القدرة [إِسْمَاعِيلَ وَ] قيل ولد اسماعيل عليه السلام حال كونه ابن تسع و تسعين.

و ولد اسحاق عليه السلام حال كونه ابن مائة و ائنتى عشرة سنة [إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ] ذكر ذلك اظهاراً للنّعمة اخرى هي اجابته له فى دعاء الولد. و رجاءً لاجابة دعائه الماضى و تمهيداً لاجابة دعائه الآتى [رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ] اقامة الصلوة بان يكون صلوة القلب متّصلة بصلوة القلب و هى متّصلة بصلوة الرّوح [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] لما علم ان الصّلاة بحيث صارت سجيّة للمصلّى المستفاد من لفظ مقيم الصّلاة خاصّة بمن له درجة النّبوة او الولاية و انّ جميع ذراريه لا يكونون انبياء اتى بمن التّبعية. [رَبَّنَا وَ تَقَبَّلْ دُعَاءِ] بالاجابة [رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ]

آدم عليه السلام و حواء عليها السلام كما نسب الى الخبر او والديه القريبين.

و نسب الى اهل بيت عليهم السلام انهم قرأوا لولدي يعنى اسماعيل عليه السلام و

اسحاق عليه السلام.

[وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ وَ لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ]

استيناف كلام من الله او عطف على اذ قال و عامله و الخطاب لمحمد صلى الله عليه وآله او لكل من يتأتى منه الحساب.

[غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ] وعيد للظالم و وعد للمظلوم

[إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ] بالامهال [لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ] تبقى

مفتوحة لا يقدرّون ان يطرفوا [مُهِطِعِينَ] مسرعين الى اجابة الدّاعى

[مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ] رافعيها [لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ] لا يقدرّون ان

ينظروا الى انفسهم لكمال دهشتهم و حيرتهم [وَأَفْنَدْتُهُمْ هَوَاءً] خلاء

عن الرأى لفرط الوحشة.

او عن الخير لغلبة الشّقوة، و قيل: متصدّعة من فرط الدهشة [وَأَنْذِرِ

النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ] من يوم يأتىهم العذاب.

او هو مبنى و بدل من يوم تشخص فيه الابصار او هو ظرف للافعال

السّابقة او متعلّق بذكر بدلاً من انذر النَّاس و المراد منه يوم حضور الموت.

[فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِبْ

دَعْوَتَكَ وَ تَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ

مِنْ زَوَالٍ] اى يقال لهم ذلك [وَأَسْكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا

**أَنفُسَهُمْ**] يعنى استنتنتم بستنهم و وقفتم فى مقامهم او سكنتم فى منازلهم  
الصّوريّة بحيث شاهدتم آثار عذابهم وهلاكهم.

**[و تَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ]**  
موافقة لاحوالكم وانتقالكم الى الآخرة، او ضربنا لكم امثال الذين ظلموا حتّى  
تنبّهوا او تجتنبوا مثل افعالهم.

**[وَقَدْ مَكَرُوا]** صرف الخطاب عنهم او الضمير راجع الى الذين  
ظلموا **[مَكَرُهُمْ]** ما كان فى وسعهم وجهدهم **[وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ]**  
يعنى مكرهم ثابت عندالله فيجازيهم عليه.

او عندالله مكرهم فلا ينفذو لا يؤثّر إلّا بأذنه: او عند الله مكرهم يعنى ان  
يمكر بهم مكرّاً لا تقاً بحالهم **[وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ]** أنّه كان مكرهم و ان  
شرطيّة و صليّة او نافية اى و ان كان مكرهم لعظمه مستعدّاً **[لِتَزُولَ مِنْهُ**  
**الْجِبَالُ]** و ما كان مكرهم لتزول منه الجبال بل كان اعظم.

و قرىء بفتح اللّام و رفع الفعل على ان يكون ان هى المخففة و اللّام  
للفصل **[فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ]** بوعد النّصرة واسكان  
الارض من غير معاند **[إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ]** فى موضع التّعليل.

**[يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ]** بدل من يوم يأتهم العذاب او ظرف لمخلف  
وعده او لعزیز او لذو انتقام او متعلّق بذکر او اذ كر مقدراً **[غَيْرَ الْأَرْضِ وَ**  
**السَّمَاوَاتِ]** او تبدّل ارض عالم الطّبع ارض عالم البرزخ و ارض عالم  
المثال و ذلك حين ظهور القائم عجل الله فرجه فى عالم الصّغير بالموت

الاختیارى او الاضطرارى.

و هو حين اتیان السَّاعة و القيامة الصَّغرى كما فسّر السَّاعة بظهور القائم و بالقيامة و تلك الارض المبدّلة لمّا لم يكن معها مادّة حاجبة و ظلمة و امتداد مكانىّ و بعد جسمانىّ لا ترى فيها عوجاً و لا امتاً بحيث ترى البيضة الّتى فى المغرب من المشرق.

و كذا لا يحجب اهل تلك الارض و لا قصورها بعضها بعضاً بل يرى الكلّ فى الكلّ و من وراء الكلّ، لانّ الكلّ مرئى متعاكسات و غير حاجبات لما وراءها .

و لذلك قال [وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] بحيث كلّما كان باطناً منهم فى الدّنيا صار بارزاً هناك و تحدّث الارض اخبارها بابرار ما كان مكموناً فيها.

و التّوصيف بالوحدة و القهّاريّة لظهور سلطان الوحدة هناك [وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ] جمع الصّدف بمعنى القيد و ذلك لانّ اصفادهم المكمونة فى الدّنيا تبرز هناك [سَرَابِيلُهُمْ] قمصانهم [مِنْ قِطْرَانٍ] القطران بفتح القاف و كسر الطّاء و هو قراءته بالفتح و السّكون و بالكسر و السّكون شىءٌ اسود متنن يحلب من الابهل و هو شجر كبير ورقه كالطّرفاء يطلى بالابل الجربى يحرق الجرب بحدّته و يشتعل النّار فيه سريعاً.

و المقصود أنّهم يطلون بالقطران فيجعل لهم كالقمصان حتّى يتأدّوا

بريحه ولونه و حدّته ويسرع اليهم اشتعال النَّار، و قرىء من قطرٍ اِنْ كلمتين  
منوّتين و القطر هو الصّفر المذاب و الانى البالغ فى الحرّ و كأنّه بهذه القراءة  
فسّر فى الاخبار بالصّفر المذاب.

[و تَعْشَىٰ وُجُوهُهُمْ النَّارُ] كناية عن غاية عجزهم و شدّة  
ابتلائهم فإنّ الانسان مهما كان له قدرة و حراك يدفع المودى عن وجهه و ان  
كان بجعل بعض اعضائه جنّة له.

[لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ] متعلّق بتبدّل الارض او

بيرزوا.

[إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ هَذَا] المذكور ههنا من قوله و لا  
تحسبنّ الله (الى آخر الآية) و اما كونه اشارة الى القران او الى السّورة فبعيد  
لانّ هذا الكلام يقال فيما لا قدر له بالاضافة الى غيره.

فيقال هذا القدر يكفى [بَلَاغٌ] كفاية و كاف [لِلنَّاسِ] اى لجملة  
المؤمنين و الكافرين [وَلِيُنْذِرُوا بِهِ] اى لينصحوها به و لينذروا.

او المعطوف محذوف اى و انزل لينذرو به [وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ  
وَاحِدٌ] اِنّما الله اله و مستحقّ للمعبوديّة واحد لا ثانى له فى المعبوديّة [و  
لِيَذْكُرُوا الْأَلْبَابَ] ربّ على كونه بلاغاً ثلاث فوائد: الانذار بالنسبة  
الى الكفّار.

و العلم بوحدانيّته بالنسبة الى المستعدّين للايمان، و التذكّر بالنسبة الى  
المؤمنين العالمين.



ويحتمل ان يكون المعنى هكذا: هذا المذكور نزل لبلوغه الى الناس.  
ولينذروا به، فيكون لينذروا به عطفًا على بلاغٌ باعتبار المعنى.

مصر، ٢٩، ٧٠، ٧١، ١١٧، ١١٨، ١٤١، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥،  
 ١٧٢، ١٧٦، ١٧٧، ١٨٠، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٩٠، ٢٧٠، ٢٧٢،  
 ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٩، ٤٥١، ٤٥٩، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨٥، ٤٨٩،  
 ٤٩٠، ٤٩٢، ٤٩٦، ٥٠١، ٥٠٤، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٤،  
 ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤٣،  
 ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥٥، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧،  
 ٥٦٨، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣،  
 ٥٨٤، ٥٨٦، ٧٠٦

، ٦١، ٦٢، ٧٦، ٧٧، ٣٢٣، ٣٢٥

يعقوب، ٦٥، ١٠٨، ١١٠، ١٤٨، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٩، ١٨٣،  
 ١٨٥، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٤٢٠، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧،  
 ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٣، ٤٤٥،  
 ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٨٢، ٤٩٧، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠٦، ٥٣٩، ٥٤٠،  
 ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١،  
 ٥٥٢، ٥٥٨، ٥٦٢، ٥٦٤، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١،  
 ٥٧٤، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٦، ٥٨٩

يوسف، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٤،  
 ١١٥، ١١٦، ١٣٥، ١٤٠، ١٤٤، ١٤٥، ١٥٨، ١٦٠، ١٦١، ١٦٥،  
 ١٦٨، ١٧٠، ١٧٤، ١٧٦، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٩١

[illegible]

09A

يوسف عليه السلام، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٩، ١١٠،  
١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠،  
١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠،  
١٤٣، ١٤٤، ١٤٧، ١٥١، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٨، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢،

١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٧، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٦، ١٧٨،  
 ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٩٠، ١٩١،  
 ٤٢٤، ٤٣٣، ٤٣٥، ٤٤١، ٤٤٩، ٤٥٥، ٤٥٧، ٤٦٠، ٤٧٦، ٤٧٧،  
 ٤٨١، ٤٨٦، ٤٩٣، ٤٩٧، ٤٩٨، ٥٠٦، ٥٠٩، ٥١٤، ٥٥٤، ٥٥٦،  
 ٥٦٠، ٥٦٣، ٥٨٠، ٥٨٩

زلیخا، ١١٧، ١١٨، ١٢٢، ١٣٤، ١٣٦، ١٣٩، ١٤٠، ١٤٤،  
 ١٤٥، ١٥٦، ١٦٢، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥١، ٤٥٣، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧،  
 ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٠،  
 ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩٢،  
 ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٥٠١، ٥٢٠، ٥٢٩، ٥٣٢، ٥٧٥، ٥٨٦

قرآن، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٦٦، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩،  
 ٢٨٠، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٣١٩، ٣٢٧، ٣٤١، ٣٤٧، ٣٥٨، ٣٨٦، ٣٩٧، ٤١٩،  
 ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٩، ٤٣٠، ٥٤٩، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩٤، ٥٩٧، ٥٩٨،  
 ٦٠١، ٦١٩، ٦٣٢، ٦٣٨، ٦٤٠، ٦٤٢، ٦٥٠، ٦٥٣، ٦٥٥، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩،  
 ٦٦٤، ٦٦٦، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٨٧، ٦٩٨، ٧٢٩، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٧

ادیان

الاسلام، ٢٥، ٣١، ٣٣، ١٤٢، ٢٠٣، ٢١٥، ٢٣٦، ٦٤٩

اليهود، ٨٤، ١٠٩

اشخاص

ابوالفتوح، ۲۶۶، ۳۱۳، ۳۶۹، ۴۰۵، ۵۸۴، ۶۲۰، ۶۴۷، ۶۵۴، ۶۹۸، ۷۰۹  
بنیامین، ۱۱۱، ۱۱۳، ۱۶۵، ۱۶۷، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۳، ۱۷۴،  
۱۷۸، ۱۸۰، ۱۸۳، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۴۰، ۵۳۹، ۵۴۴، ۵۴۹، ۵۵۰،  
۵۵۲، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۶، ۵۶۷،  
۵۶۹، ۵۷۴، ۵۷۶، ۵۸۰، ۵۸۳، ۵۸۴

ثقة الاسلام کلینی، ۷۰۸

راحیل، ۱۷۳، ۱۸۳، ۴۳۰، ۵۶۰، ۵۸۳، ۵۸۴

راغب، ۷۲۱

زمخشری، ۶۲۵، ۶۵۴، ۷۰۹

سورآبادی، ۴۵۸، ۷۰۹

سید علی اکبر قریشی، ۲۶۹

شیخ طوسی، ۵۸۴، ۶۲۵، ۶۹۸، ۷۱۰

طبرسی، ۲۷۴، ۶۰۸، ۶۹۴، ۶۹۸، ۷۱۰

طبری، ۴۵۸، ۶۰۲، ۶۲۵، ۶۵۴، ۶۶۰، ۷۰۹، ۷۱۰

عبدالرزاق کاشانی، ۶۸۷

عثمان بن عیسی، ۷۱۲

عطاء بن یسار، ۷۱۲

قاضی بیضاوی، ۶۵۴

قشیری، ۶۸۷

لاوى، ۱۱۲، ۱۸۴، ۴۳۶، ۵۸۴

ليان، ۱۷۳، ۵۶۰

ليلی عامری، ۴۷۴

مالك بن زعر، ۱۱۵

مالك بن زعر، ۴۴۶، ۴۴۹

مجنون عامری، ۴۷۴

مسعدة بن صدقه، ۶۱۵

ميبدي، ۵۸۴، ۶۲۵، ۶۵۴، ۶۸۴، ۶۹۸، ۷۰۹، ۷۱۰

نسفی، ۶۹۸، ۷۰۹

ياميل، ۱۸۳، ۵۸۳

يامين، ۱۸۳، ۴۳۰، ۵۸۳

اقوام و قبایل

بنی بنی اسرائیل: من ولده.

الاخبار

روى انّ المشركين كانوا اذا مرّوا برسول الله ﷺ حول البيت

طأطأ أحدهم ظهره ورأسه هكذا، و غطّى رأسه بثوبه حتّى لا يراه رسول الله ﷺ

فأنزل الله الآية.، ۲۶

روى عن الباقر عليه السلام انّ نوحاً عليه السلام لما غرس النوى مرّ عليه قومه فجعلوا

يضحكون و يسخرون و يقولون قد قعد غرساً، حتّى اذا طال النخل و كان طوالاً

قطعه ثم نحتة فقالوا قد قعد نجاراً، ثم ألفه فجعله سفينة فمروا عليه فجعلوا  
يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد ملأحا فى فلاة من الارض، حتى فرغ  
منها، ٤٩

عن الصادق عليه السلام أنه خاطب شيعته بقوله انتم اولواالباب  
فى كتاب الله، ٢١١

عن الصادق عليه السلام فنزل نوح عليه السلام من السفينة مع الثمانين و بنوا مدينة  
الثمانين و كانت لنوح ابنة ركبت معه فى السفينة فتناسل الناس منها و ذلك قول  
النبي صلى الله عليه وآله نوح عليه السلام احدى الابوين، ٥٤

فيما نسب اليهم عليه السلام من مضمون: ان القرآن ذو وجوه فاحملوه على  
احسن وجوهه، ٣٦

كما روى عن الرضا عليه السلام ولما كان تمامية العرش بوجه بتمامية خلقة  
السموات والارض و الاستواء عليه و الاحاطة به بعد تماميته اشار اولاً الى خلقة  
السموات مرتفعة المستلزمة لخلقة الارض، ١٩٤

عن الصادق عليه السلام هو الرجل يأتى السلطان فيحب بقاءه الى ان يدخل  
يده كيسه فيعطيه، ٩٦

و عنه عليه السلام اما انما لم يجعلها خلوداً ولكن تمسكم فلا تركنوا اليهم، ٩٦  
كما فى الخبر المراد بطرفى النهار الغداة و المغرب، ٩٦

كما فى الخبر: لاتلقنوا الكذب فتكذبوا فان بنى يعقوب عليه السلام لم يعلموا ان  
الذئب يأكل الانسان حتى لقنهم ابوهم، ١١٣

- كماورد لواطلعتم على سرّ القدر لايلومنّ احدكم احداً، و لدن الله و  
 عندالله عبارة عن عالم المجرّدات و تفصيل الكتاب نشأمنها، ٢٣  
 ورد عن الرضا عليه السلام: أنّه قال احلّه آية من كتاب الله قول لوطٍ هو لاءِ بناتي  
 و قد علم أنّهم لم يريدوا الفرج، ٦٨  
 ورد عنه عليه السلام: شَيِّتَنِي سورة هود و ورد أنّه مانزلت آية كانت اشقّ على  
 رسول الله صلى الله عليه وآله من هذه الآية، ٩٥.  
 و عن احد الصادقين عليه السلام: انّ عليّاً عليه السلام قال: سمعت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله  
 يقول: ارجى آية في كتاب الله اقم الصلوة طرفى النهار (الآية)، ٩٧  
 و قال عليه السلام: يا علىّ و الذى بعثنى بالحقّ بشيراً و نذيراً انّ احدكم ليقوم  
 الى وضوئه فتساقط عن جوارحه الذنوب، ٩٧  
 و قدورد فى الاخبار: انّ المرأة مارأت الدّم فى ايام الحمل يزداد عدد  
 الايام على تسعة اشهر بعدده، ٢٠٠  
 ولذا ورد: انّ القرآن نزل جملة على البيت المعمور او على قلب  
 محمّد صلى الله عليه وآله ثمّ نزل منه نجوماً على صدره، ٢٣  
 و نسب الى الصادق عليه السلام أنّه قرىء فمناها قائماً و حصيداً بلفظ الفاء قبل  
 منها و نصب قائماً و حصيداً، ٧٧  
 وورد فى الاخبار أنّه لم يكن ابنه (نوح عليه السلام) انّما كان ابن امرأته و فى لغة  
 طىّ يقال لابن المرأة ابنه بفتح الهاء و قد ورد قراءة على عليه السلام و الباقر عليه السلام و  
 الصادق عليه السلام بفتح الهاء و روى ابنها و الضمير لامرأته، ٥١



ورد عن الصادق عليه السلام أنه لما أمر الملك بحبس يوسف عليه السلام في السجن الهمة الله تعالى علم تأويل الرؤيا فكان يعبر لاهل السجن رؤياهم وأن فتیین ادخلا معه السجن يوم حبسه فباتا فأصبحا فقالا: أنا رأينا رؤيا فعبرها لنا. فقال: وما رأيتما؟ فقضا [أَنَا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] من صاحبى السجن او ممن يحسن الى جلسائه و معاشریه لأنه كان يقوم على المريض و يلتمس للمحتاج و یوسع فی المجلس على جلسائه او ممن يحسن تعبیر الرؤیا لأنه كان یعبر لاهل السجن و یوافق تعبیره الواقع.

ونسب الى النبى صلى الله عليه وآله أنه قال: رحم الله اخى يوسف عليه السلام لو لم يقل اذ كرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس.

نقل عن النبى صلى الله عليه وآله: رحم الله اخى يوسف عليه السلام لو لم يقل: أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ لَوْلَاهُ مِنْ سَاعَتِهِ وَ لَكُنْهُ آخِرُ ذَلِكَ سَنَةٍ.

و عن الصادق عليه السلام أنه قال يجوز ان يزكى الرجل نفسه اذا اضطر الىه اما سمعت قول يوسف عليه السلام اجعلنى على خزائن الارض ائنى حفيظ عليم.

نسب الى امير المؤمنين عليه السلام أنه قال: لاتعلموا نساءكم سورة يوسف عليه السلام ولا تقرئوهن اياها فان فيها الفتن و علموهن سورة النور فان فيها المواعظ؛ و السر فى ذلك انهن لضعف نفوسهن سريعة التأثر بالمسموع.

روى عن الصادق عليه السلام كل ذنب عمله العبد و ان كان عالما فهو جاهل حين خاطر بنفسه معصية ربه فقد حكى الله تعالى قول يوسف عليه السلام لاختوته قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنتُمْ جَاهِلُونَ فينبههم الى الجهل

لمخاطرتهم بانفسهم فى معصية الله، ١٨١

عن الصادق عليه السلام ان يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عز الملك فلم ينزل اليه فهبط عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا يوسف عليه السلام ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع فصار فى جو السماء فقال يوسف عليه السلام: يا جبرئيل عليه السلام: ما هذا النور الذى خرج من راحتى؟ فقال: نزع النبوة من عقبك عقوبه لما لم تنزل الى الشيخ يعقوب عليه السلام فلا يكون فى عقبك نبى. ١٨٤

و فى خبر آخر، جعلت النبوة فى ولد لاوى اخيه الذى نهى الاخوة عن قتله. ١٨٤

و نسب الى امير المؤمنين و امام المتقين عليه السلام انه قال: احذروا ما نزل بالامم من قبلكم من المثلثات بسوء الافعال و ذميم الاعمال فتذكروا فى الخير و الشر احوالهم و احذروا ان تكونوا امثالهم، ١٩٩

عن الصادق عليه السلام انه قرىء الآية عنده هكذا فقال لقاريها: الستم عرباً؟! فكيف يكون المعقبات من بين يديه؟ و انما المعقبات من خلفه، فقال الرجل: جعلت فداك كيف هذا؟- فقال: انما انزلت له معقبات من خلفه و رقيب من بين يديه يحفظونه بأمر الله و من ذا الذى يقدر ان يحفظ الشيء من امر الله و هم الملائكة الموكلون بالناس. ٢٠١

و عن الباقر عليه السلام من امر الله يقول بأمر الله من ان يقع فى ركبي او يقع عليه حائط او يصيبه شيء حتى اذا جاء القدر خلوا بينه و بينه الى المقادير و هما ملكان يحفظانه بالليل و ملكان بالنهار يتعاقبانه. ٢٠١

کمانسب الی الصادق علیه السلام او بان نوقش فی حسابهم و استقصی

بهم، ۲۱۰

القاب

اسرائیل، ۶۵، ۱۰۵، ۱۸۴

اسراییل، ۳۴۸، ۴۲۳، ۴۳۰، ۴۸۶، ۵۸۴

اماکن و آبادی

اماکن و آبادی

آمل، ۵۲، ۳۱۸

بالشّام، ۵۲

بمصر، ۱۸۶، ۲۳۸، ۷۰۳، ۷۰۶

جزیره الموصل، ۵۲

شهر هشتاد، ۳۲۱

کنعان، ۵۰، ۱۱۵، ۱۱۷، ۱۶۵، ۳۱۱، ۳۱۳، ۴۴۶، ۴۴۹، ۵۳۴، ۵۳۹

۵۷۴

لِمَدَّیْنِ، ۳۷۱

مَدَّیْنِ، ۳۵۹، ۳۶۱

لوط، ۳۶۰

مکّه، ۲۷۴، ۶۶۰، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۳

امامان معصوم

امامان معصوم

آل محمد ﷺ، ۳۸، ۳۹، ۹۵، ۲۴۰، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۹۰، ۴۰۵، ۷۱۱

ائمہ، ۲۸۴، ۴۸۲، ۵۰۸، ۶۵۴، ۶۷۳، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۲۲

الائمة المعصومة، ۱۵۰، ۲۱۷، ۲۳۹

الاولياء، ۳۹

الباقر ﷺ، ۴۹، ۵۱، ۱۳۵، ۲۰۱

الرضا ﷺ، ۶۸، ۱۹۴

الصّادق ﷺ، ۵۱، ۷۷، ۹۵، ۱۴۷، ۱۶۳، ۱۸۱، ۱۸۴، ۲۰۱

۲۳۹

الصّادق ﷺ نوح من السفينة، ۵۳

القائم عجل الله فرجه، ۲۹، ۱۸۷

امام المتقين ﷺ، ۱۹۹

امام باقر ﷺ، ۳۱۰، ۶۱۹

امام باقر ﷺ، ۴۷۸

امام صادق ﷺ، ۳۲۱، ۴۰۶، ۵۰۴، ۵۳۶، ۵۷۷، ۵۸۳، ۶۱۵

۶۱۹، ۶۳۹، ۷۰۹، ۷۱۲

امام صادق و امام باقر ﷺ، ۴۰۸

امام صادق و امام باقر ﷺ، ۷۱۶

امام متقين ﷺ، ۶۱۴

امیر المؤمنین (علیه السلام)، ۹۵

امیر المؤمنین (علیه السلام)، ۹۵، ۱۳۵، ۱۹۱، ۲۳۹، ۴۰۵، ۴۷۸، ۵۹۸، ۶۰۸، ۶۱۵،

۶۵۴، ۷۰۸، ۷۰۹

امیر المؤمنین، ۱۹۹، ۶۱۴

بالائمه، ۲۲۵

بامیر المؤمنین (علیه السلام)، ۲۱۷

بعلى (علیه السلام)، ۳۱، ۶۱، ۶۲، ۲۲۵، ۲۳۸، ۲۴۰

حضرت باقر (علیه السلام)، ۷، ۷۲۲

على (علیه السلام)، ۲۶، ۳۱، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۹، ۵۱، ۶۲، ۶۹، ۲۱۴،

۲۱۷، ۲۱۸، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۴۱، ۲۶۴، ۲۷۱،

۲۷۴، ۲۷۷، ۲۸۳، ۲۸۵، ۲۹۰، ۳۱۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۴۴، ۳۵۶،

۴۰۸، ۶۱۰، ۶۱۵، ۶۴۱، ۶۴۶، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۶۶، ۶۶۸، ۶۷۳،

۷۰۶، ۷۰۸، ۷۱۰، ۷۱۲، ۷۱۳

على (علیه السلام)، ۲۸۳

ولئى الامر (علیه السلام)، ۳۷، ۳۹

پیامبران

آدم (علیه السلام)، ۱۰۶، ۲۲۵، ۲۴۷، ۴۲۵

آدم، ۱۵۲، ۴۹۷، ۵۱۲، ۶۰۵، ۶۴۷، ۶۷۳، ۶۹۱، ۷۲۷

ابراهيم، ۶۴، ۶۶، ۶۷، ۱۰۸، ۱۱۵، ۱۴۸، ۲۲۷، ۲۴۳،

٢٤٥، ٣١٩، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠،  
٣٥١، ٣٥٧، ٤٢٦، ٤٣٠، ٤٥٥، ٤٨٩، ٥٠٠، ٥٠٦، ٥٢٥، ٥٧٩،  
٦٧٥، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢٦، ٧٢٧

ابراهيم عليه السلام، ٦٥، ٦٩، ١٠٥، ١٤٨، ١٨٢، ٢٤٣، ٢٤٥، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٤٨

٣٢٩، ٣٥٠، ٣٥٧، ٤٢٣، ٥٠٦، ٧٢٠، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٥

ابراهيم خليل، ٤٤٦

اسحاق، ٦٤، ١٨٢، ١٨٥، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٤٧، ٤٢٣، ٤٢٦،

٤٣٠، ٥٠٠، ٥٠٦، ٥٦٠، ٥٧٩، ٥٨٦، ٧١٩، ٧٢٦، ٧٢٧

اسحاق عليه السلام، ١٠٥، ١٧٣، ٢٤٦، ٢٤٧

اسماعيل، ٦٤، ٣٤٤، ٧١٩، ٧٢٢، ٧٢٦، ٧٢٧

اسماعيل عليه السلام، ٢٤٦، ٢٤٧

الانبياء، ٤٨، ٦٦، ٧٠، ٧٩، ١٠٤، ١٠٦، ١١٠، ١١٨، ١٣٥،

١٣٦، ١٣٧، ١٤٨، ٢٢٠، ٢٣٣

الحقيقة المحمدية عليه السلام، ٢٨

الرسل، ٢٣، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ٢١٧، ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٣٢،

٢٣٤، ٢٣٥، ٤١٢، ٤١٦

الرسول عليه السلام، ٢٣، ٢٦، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٩، ٩٩، ٢١١

المرسل، ١٨٩، ١٩٠

النبي عليه السلام، ٤٣، ٤٨، ٥٤، ٩٥

النَّبِيُّونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ۲۲۵

انبیاء، ۱۶۴، ۱۸۴، ۲۴۷، ۳۰۹، ۳۲۰، ۳۴۹، ۳۶۱، ۳۷۸،  
 ۴۱۳، ۴۲۲، ۴۲۵، ۴۳۳، ۴۵۰، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۹،  
 ۴۹۸، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۳۸، ۵۸۴، ۵۸۸، ۶۰۶، ۶۱۸،  
 ۶۵۲، ۶۹۱، ۶۹۳، ۷۰۷، ۷۳۰

بِمُحَمَّدٍ ﷺ، ۳۱، ۸۹، ۲۱۷، ۲۲۹، ۲۳۶، ۲۴۰

مُحَمَّدٌ ﷺ، ۲۳، ۳۵، ۳۷، ۴۷، ۶۱، ۶۲، ۱۸۶، ۱۹۰، ۱۹۷، ۲۱۷،  
 ۲۳۲، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۵۷، ۲۷۴، ۲۸۴، ۲۸۵، ۳۰۸، ۳۹۴، ۴۱۷، ۵۹۶، ۶۵۰،  
 ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۹۰، ۷۰۰، ۷۰۲، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۱۲، ۷۳۰

پیامبر ﷺ، ۲۷۴، ۲۸۰، ۳۲۱، ۳۴۸، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۱۸، ۴۱۵، ۶۴۲،

۶۶۰، ۶۸۴، ۷۱۴

پیامبران اولوالعزم، ۳۰۹

خاتم النبیین، ۹، ۲۲۵

رسول الله ﷺ، ۹۷

رسول خدا ﷺ، ۲۵۷، ۲۶۴، ۲۸۸، ۳۳۷، ۴۰۴، ۴۱۲، ۴۱۵،

رسول خدا، ۷۰۹

رسولنا ﷺ، ۲۳

رسوله ﷺ، ۳۷

شعیب، ۷۳، ۷۴، ۷۶، ۷۷، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹

۳۷۱، ۳۷۴

شُعَيْبًا، ۳۶۱

صالح، ۵۳، ۶۲، ۷۴، ۷۶، ۲۹۲، ۲۹۳، ۳۱۶، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰،  
۳۴۱، ۳۴۲، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۷۱، ۳۷۴، ۳۸۶، ۴۲۷، ۴۳۵، ۴۴۸، ۴۵۴، ۴۸۵،

۷۰۴، ۷۲۲

صالح عليه السلام، ۷۶، ۷۷، ۳۳۹

صالحًا، ۳۳۸

لِلرَّسُلِ، ۱۸۹، ۲۲۹، ۲۳۴

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ۹۹

لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ۳۶، ۴۷، ۲۴۱، ۲۴۷

لنوح عليه السلام، ۴۷، ۵۴

لوط، ۶۴، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۴، ۷۶، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۹،  
۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۷۱، ۳۷۴،

۴۳۰

لوط عليه السلام، ۷۷

ليوسف عليه السلام، ۱۱۱، ۱۱۷، ۱۱۹، ۱۴۰، ۱۵۶، ۱۶۴، ۱۸۳

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ۲۳، ۳۳، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۴۷، ۶۱، ۶۲، ۶۴،  
۷۰، ۸۹، ۱۸۶، ۱۹۰، ۱۹۷، ۲۱۷، ۲۳۲، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۵۷، ۲۷۰،

۲۷۴، ۲۷۹، ۲۸۳، ۲۸۵، ۳۰۸، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۹۳، ۵۳۹، ۵۹۶،



۷۳۰، ۷۱۲، ۷۱۰، ۷۰۶، ۷۰۲، ۷۰۰، ۶۹۰، ۶۵۴، ۶۵۰

محمد ﷺ، ۱۰۹، ۲۳۹

موسی، ۳۵، ۷۲، ۷۶، ۸۹، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۸۳، ۲۸۴، ۳۴۸، ۳۶۳

۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۴۳۶، ۴۵۵، ۴۸۶، ۵۰۲، ۵۳۹، ۵۵۰

۵۹۴، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰

موسی ﷺ، ۳۵، ۳۶، ۶۵، ۷۱، ۷۲، ۷۷، ۸۹، ۲۳۲، ۳۷۳

۴۵۸

نبی ﷺ، ۲۵، ۲۷۴، ۲۷۹، ۲۹۸، ۴۱۴، ۴۲۰، ۵۰۹، ۵۲۰

۵۳۶

نبی اکرم ﷺ، ۲۵۴

نوح ﷺ، ۴۲، ۴۷، ۴۸، ۵۰، ۵۲، ۵۳، ۷۴، ۷۷، ۲۹۲، ۲۹۵، ۲۹۶

۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۲، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱

۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴

۳۵۹، ۳۷۴، ۴۵۵، ۴۹۷، ۶۸۵، ۶۸۸

نوح، ۴۶

نوح ﷺ، ۴۷، ۵۴، ۳۰۹، ۳۱۹

نوح، ۵۱، ۵۲، ۳۰۵، ۳۱۹، ۳۲۰

نوحاً، ۴۱، ۴۹، ۲۹۱، ۲۹۴

هارون ﷺ، ۶۵

هود، ۲۱، ۵۵، ۶۱، ۶۲، ۷۴، ۹۴، ۲۵۳، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴،  
۳۲۶، ۳۲۷، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۷۱، ۳۷۴، ۴۰۴، ۶۸۵

هوداً، ۵۴

يعقوب عليه السلام، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۱۷، ۱۱۸،  
۱۳۷، ۱۳۸، ۱۶۵، ۱۶۸، ۱۷۲، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴،  
۱۸۶، ۴۳۳، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۵، ۴۸۰، ۴۸۱، ۵۵۱، ۵۶۹، ۵۸۳،  
۵۸۴، ۵۸۶

خصلت‌های پسندیده

الاعمال الصّالحة، ۳۱

الصّالحات، ۳۰، ۳۱، ۴۰، ۲۱۶، ۲۳۸، ۲۷۰، ۲۷۳، ۲۹۱، ۲۹۳،  
۶۵۰، ۶۵۲، ۶۵۴

الصّبر، ۳۱، ۳۴، ۹۸، ۱۱۵، ۱۴۴، ۱۷۸، ۲۱۳، ۶۸۶

بالصّبر، ۳۰، ۳۱، ۹۸، ۲۷۴

رستاخیز

يوم السّاعة، ۲۹

يوم القيامة، ۳۹

زنان پیامبران

حواء عليها السلام، ۷۲۷

ساره، ۶۴، ۶۵

هاجر، ۶۴، ۳۴۴

شاعران

عراقی، ۳۲۸

مغربی، ۶۵۲

عطار، ۶۰۹

جامی، ۶۰۳

طاغوتیان

المشركون، ۳۲، ۳۳

المشركين، ۳۳، ۳۷، ۱۰۹، ۱۵۳، ۲۱۹، ۲۲۷

المكذِّبين، ۳۳، ۱۸۹، ۱۹۰

طواغيت

الاصنام، ۳۲، ۳۳، ۳۹، ۵۴، ۵۵، ۷۸، ۱۵۴، ۲۲۰، ۲۴۱،

۲۴۴

الشَّيَاطِين، ۳۲، ۳۳، ۵۵، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۳

الشَّيْطَان، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۷۲، ۷۳، ۷۹، ۹۸، ۱۰۶، ۱۰۸،

۱۱۲، ۱۳۷، ۱۵۵، ۱۵۷، ۱۸۵، ۱۹۰، ۲۳۷، ۲۴۴، ۴۵۹

شیطان، ۲۵۶، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۷۷، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۲۵، ۴۳۰،

۴۳۶، ۴۵۸، ۴۸۰، ۵۰۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۲، ۵۸۲، ۵۸۵، ۵۹۵،

۶۲۶، ۶۳۴، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۱۱، ۷۲۱

فرعون، ۶۵، ۷۱، ۷۲، ۷۶، ۲۳۱، ۳۴۸، ۳۶۳، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۴۳۶،

۴۵۵، ۴۵۸، ۶۸۰، ۶۸۶

فرعونش، ۳۶۳

عبادات

الصَّلوة، ۲۱، ۳۱، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۲۰۴، ۲۱۳، ۲۴۱، ۲۴۵، ۲۴۷،

۲۵۳، ۳۹۵، ۴۰۷، ۴۰۸، ۶۴۰، ۶۴۵، ۷۱۴، ۷۲۳، ۷۲۷

عرفا

المولوی، ۵۸، ۹۳، ۱۰۰، ۱۲۷، ۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۴، ۱۸۹،

حسن بصری، ۶۲۵، ۷۳۰

خواجه عبدالله انصاری، ۲۵۴، ۲۵۸، ۲۶۹، ۲۹۲، ۵۹۰، ۶۰۶، ۶۱۸،

۶۶۷

خواجه عبدالله انصاری، ۶۸۱

شاه نعمه الله، ۷۲۴

شاه نعمه الله ولی، ۲۶۳

شاه نعمه الله ولی، ۶۲۵

عبدالله انصاری، ۳۲۸

لاهیجی، ۳۲۸

مولانا، ۳۵۵، ۳۹۳، ۴۱۶، ۴۶۰، ۵۷۶، ۶۷۰

مولوی، ۳۱۷، ۳۳۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۹، ۴۱۵، ۴۶۸، ۴۷۰، ۴۷۱،

۷۳۶، ۶۹۷، ۶۱۱، ۴۷۵، ۴۷۴

علوم و فنون

السحر، ۲۹، ۱۴۸، ۱۸۳، ۲۱۶

سحر، ۲۶۹

علم الاعداد، ۳۲

فرشتگان

اسرافیل، ۶۴، ۳۴۴

جبرئیل، ۶۴، ۶۶، ۶۸، ۶۹، ۷۶، ۱۳۵، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۵۵، ۱۸۲، ۱۸۴

جبریل، ۳۴۵، ۳۵۰، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۷۱، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۲، ۵۱۹

۵۷۹، ۵۸۳، ۵۸۴

کرویل، ۶۴، ۳۴۴

میکائیل، ۳۴۴

قبایل واقوام

قبایل واقوام

آل محمد ﷺ، ۸۹

امت محمد ﷺ، ۲۸۸، ۳۳۶، ۳۳۷

بامه محمد ﷺ، ۶۲، ۷۰

بشیعة آل محمد ﷺ، ۱۰۰

بنی امیه، ۷۱۲

بنی امیّه، ۷۱۲

بنی مغیره، ۷۱۲

ثُمُودَ، ۶۲، ۶۴، ۷۶، ۲۳۲، ۳۲۴، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴،

۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۱، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰

شیعه‌ی آل محمد ﷺ، ۴۱۵

عَادٍ، ۲۳۲

عَادٍ، ۶۹۰

عاد، ۶۹۰

عاداً، ۶۲، ۳۳۴، ۳۳۷

قریش، ۲۷۴، ۷۱۲

قَوْمَ صَالِحٍ، ۳۶۷

قوم عاد، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۶۸۹،

قوم لوط، ۳۴۹، ۳۶۱، ۳۶۷

قَوْمُ لُوطٍ، ۳۶۷

قوم نوح علیّه السلام، ۳۶۱، ۶۹۰

قَوْمُ نُوحٍ، ۳۶۷

قَوْمِ نُوحٍ، ۶۹۰

قوم هود، ۳۲۲، ۳۳۷، ۳۶۱

قَوْمَ هُودٍ، ۳۶۷

[قَوْمُ نُوحٍ، ۲۳۲]

کتاب آسمانی

کتابهای آسمانی

القرآن، ۳۲، ۳۳، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۶۵، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۸۶،  
۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۳، ۲۱۰، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۱، ۲۵۱، ۴۲۲، ۴۲۳،  
۴۵۹، ۶۱۵

بالقرآن، ۳۶

للقرآن، ۳۵

کشف الاسرار، ۶۱۸، ۶۵۲

گروندگان حق

المسلمین، ۳۳، ۲۱۲

المؤمنون، ۳۲، ۳۳، ۲۳۴، ۲۳۹

المؤمنین، ۲۷، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۴۰، ۴۵، ۶۶، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۴، ۹۵،

۱۰۱، ۱۰۲، ۱۸۹، ۱۹۰، ۲۱۲، ۲۱۵، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۵۱، ۶۰۸، ۶۱۵، ۷۰۸

خالصون، ۳۳

مشرکان

وثنی، ۵۰۷

وثنی‌ها، ۵۰۷

مکاتب فلسفی

مکاتب فلسفی

اشراقیون، ۳۹۱

اشراقیین، ۳۲۸، ۳۸۴

مُشائیین، ۳۲۸، ۳۸۴

منابع

اخلاق ناصری، ۷۰۷

الکافی، ۳۱۰، ۴۰۶، ۷۰۹

ترجمه‌ی رساله‌ی قشیریّه، ۶۸۷

تفسیر الصافی، ۳۷۱، ۴۰۴، ۴۰۸، ۴۴۰، ۴۴۵، ۵۱۹، ۵۳۶، ۶۱۴،

۶۱۹، ۶۲۰، ۶۷۳، ۷۰۹، ۷۲۲، ۷۲۴، ۷۲۵

تفسیر العیاشی، ۳۵۸، ۴۰۷، ۵۳۶، ۶۱۹، ۷۲۲، ۷۲۷، ۷۲۶، ۴۴۰

تفسیر القمی، ۴۴۵، ۶۲۰، ۶۷۳، ۷۲۲

تفسیر جامع، ۲۶۰، ۲۶۳، ۶۰۳، ۲۷۱، ۲۷۴، ۲۸۰، ۲۸۷، ۳۸۰،

۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۸، ۶۲۳، ۶۳۴، ۶۳۸، ۷۰۵، ۷۱۲

تفسیر سور آبادی، ۴۵۸، ۷۱۰

تفسیر طبری، ۴۵۸

تفسیر علی بن ابراهیم، ۷۱۲

جامع، ۷۱۰

جامع السّنین، ۴۴۸، ۴۵۱، ۴۷۶



شرح گلشن راز، ۳۲۸

شرح منازل السائرین، ۶۸۷

صحاح، ۵۹۰

فرهنگ اصطلاحات عرفانی: دکتر سیدجعفر سجّادی، ۲۶۰، ۳۹۶

فرهنگ و اصطلاحات عرفانی، ۵۱۰، ۷۲۳

قاموس، ۲۶۶، ۳۲۷، ۳۹۷، ۴۵۸، ۵۹۰، ۶۵۴

قاموس قرآن، ۲۶۹، ۷۳۴

کشف الاسرار، ۲۵۴، ۲۵۸، ۲۶۵، ۲۶۹، ۴۵۸، ۵۸۴، ۵۹۰، ۶۰۵،

۶۴۷، ۶۸۴

لسان العرب، ۴۴۰، ۴۵۸

مجمع البیان، ۲۶۱، ۲۶۴، ۲۷۴، ۳۰۲، ۳۵۸، ۴۰۰، ۴۰۸، ۴۴۰،

۵۳۶، ۶۱۹، ۶۲۸، ۶۴۶، ۶۹۸، ۷۰۱، ۷۲۲، ۷۲۵

هم نشینان اولیا

اصحاب القائم عجل الله فرجه، ۲۹

## فهرست اشعار

غیرتش غیر در جهان نگذاشت      زان سبب عین جمله اشیاء شد (۵۸)

که یکی هست و هیچ نیست جز او      وحده لا اله الا هو (۵۸)

جنشی کرد بحر قلزم عشق	صد هزاران حباب پیدا شد(۵۸)
لیس فی الدار غیره دیار(۵۸)	هر لحظه به شکلی بت عیار برآمد
دل بر دونهان شد(۵۸)	هر دم به لباس دگران یار برآمد
گه پیر و جوان شد(۵۸)	عاشق صنع خدا باقر بود
عاشق مصنوع او کافر بود(۵۹)	از جمادی مردم و نامی شدم
وز نما مردم بحیوان سر زدم(۹۳)	مردم از حیوانی و آدم شدم
پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم(۹۳)	حمله دیگر بمیرم از بشر
تا بر آرم از ملایک بال و پر(۹۳)	و از ملک هم بایدم جستن زجو
کل شیء هالك الا وجهه(۹۳)	بار دیگر از ملک پران شوم
آنچه اندر وهم ناید آن شوم(۹۳)	پس عدم گردم عدم چون ارغنون
گویدم انا الیه راجعون(۹۴)	جان حیوانی ندارد اتحاد
تو مجو این اتحاد از جان باد(۱۰۰)	جان گرگان و سگان از هم جداست
متحد جانهای شیران خداست(۱۰۰)	همچو آن يك نور خورشید سما
صد بود نسبت به صحن خانه ها(۱۰۰)	ليك يك باشد همه انوارشان
چونکه برگیری تو دیوار از میان(۱۰۰)	هر چه گویم عشق را شرح و بیان
چون به عشق آیم خجل مانم از آن(۱۲۳)	عقل در شرحش چو خر در گل بخفت
شرح عشق و عاشقی هم عشق گفت(۱۲۳)	آنجا که تویی چومن نباشد
کس محرم این سخن نباشد(۱۲۴)	سخت تر شد بند من از پند تو
عشق را شناخت دانشمند تو(۱۲۷)	غیر معشوق ار تماشایی بود

عشق نبود هرزه سودائی بود(۱۲۸)	عشق آن شعله است کوچون برفروخت
هر چه جز معشوق باقی جمله سوخت (۱۲۸)	عقل تو قسمت شده بر صد مهم
بر هزاران آرزو و طمّ و رمّ (۱۲۹)	جمع باید کرد اجزا را بعشق
تا شوی خوش چون سمرقند و دمشق(۱۳۰)	هر که را جامه ز عشقی چاك شد
او ز حرص و عیب کلی پاك شد(۱۳۰)	شاد باش ای عشق خوش سودای ما
وای طیبب جمله علتهای ما(۱۳۰)	ای دواى نـسخوت و ناموس ما
ای تو افلاطون و جالینوس ما(۱۳۰)	خونبهای من جمال ذوالجلال
خونبهای خود خورم کسب حلال(۱۳۱)	عاشقان را با سر و سامان چه کار
با زن و فرزند و خان و مان چه کار(۱۳۱)	عاشقان را هر زمانی مرد نیست
مردن عشاق خود يك نوع نیست(۱۳۱)	او دو صد جان دارد از نور هدی
وان دو صد را می کند هر دم فدا(۱۳۱)	اعانقها و النفس بعد مشوقه الیها
فهل بعد العناق تدانی(۱۳۲)	و الثم فاها کی یزول حرارتی
فیزداد ما یبقی من الهیجان(۱۳۲)	آنچه معشوقست صورت نیست آن
خواه عشق این جهان خواه آن جهان(۱۳۳)	آنچه بر صورت تو عاشق گشته ی
چون برون شد جان چرایش هشته ی(۱۳۳)	صورتش برجاست این زشتی ز چیست
عاشقا واین که معشوق تو کیست(۱۳۳)	آنچه محسوس است اگر معشوقه است
عاشق استی هر که او را حس هست(۱۳۳)	چون وفا آن عشق افزون می کند
کی وفا صورت دگرگون می کند(۱۳۳)	عشقهای کز پی رنگی بود
عشق نبود عاقبت ننگی بود(۱۳۴)	نسا زد عشق را کنج سلامت

خوشا رسوایی کوی ملامت(۱۴۱)	ملامت شحنة بازار عشق است
ملامت صیقل زنگار عشق است(۱۴۱)	سحر رفت و معجزه موسی گذشت
هر دو را از بام بود افتاد طشت(۱۸۹)	بانگ طشت سحر جز لعنت نماند
بانگ طشت دین بجز رفعت نماند(۱۸۹)	غیرتش غیر در جهان نگذاشت
زان سبب عین جمله اشیا شد(۳۳۰)	که یکی هست و هیچ نیست جز او
وحده لا اله الا هو(۳۳۰)	جنبشی کرد بهر قلزم عشق
صد هزاران حباب پیدا شد(۳۳۰)	

لیس فی الدار غیره دیار ۳۳۰

هر لحظه به شکلی بت عیار درآمد	دل بر دونه‌هان شد ۳۳۰
هر دم به لباس دگران یار برآمد	گه پیر و جوان شد ۳۳۱
عاشق صنع خدا بافر بود	عاشق مصنوع او کافر بود ۳۳۲
از جمادی مردم و نامی شدم و	ز نما مردم به حیوان سر زدم ۴۰۲
مردم از حیوانی و آدم شدم	پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم ۴۰۲
حمله دیگر بمیرم از بشر	تا بر آرم از ملایک بال و پر ۴۰۲
و از ملک هم بایدم جستن ز جو	کل شیء هالک الا وجهه ۴۰۲
بار دیگر از ملک پران شوم	آنچه اندر وهم ناید آن شوم ۴۰۲
پس عدم گردم عدم چون ارغنون	گویدم انا الیه راجعون ۴۰۲
جان حیوانی ندارد اتحاد	تو مجو این اتحاد از جان باد ۴۱۵
جان گرگان و سگان از هم جداست	متحد جانهای شیران خداست ۴۱۵

همچو آن یک نور خورشید سما	صد بود نسبت به صحن خانه ها ۴۱۵
لیک یک باشد همه انوارشان	چون که برگیری تو دیوار از میان ۴۱۵
هر چه گویم عشق را شرح و بیان	چون به عشق آیم خجل مانم از آن ۴۶۲
شرح عشق و عاشقی هم عشق گفت	عقل در شرحش چه خر در گل بخت ۴۶۲
آنجا که تویی چومن نباشد	کس محرم این سخن نباشد ۴۶۳
سخت تر شد بند من از پند تو	عشق را نشناخت دانشمند تو ۴۶۸
تو مکن تهدیدم از کشتن	که من تشنه دارم به خون خوشتن ۴۶۸
گر بریزد خون من آن دوست رو	پای کوبان جان بر افشانم بر او ۴۶۸
غیر معشوق ار تماشایی بود	عشق نبود هرزه رسوایی بود ۴۶۸
عشق آن شعله است کو چون بر فروخت	هر چه جز معشوق باقی جمله سوخت ۴۶۸
عقل تو قسمت شده بر صد مهم	بر هزاران آرزو و لثم و رم ۴۷۰
جمع باید کرد اجزا را به عشق	تا شوی خوش چون سمرقند و دمشق ۴۷۰
هر که را جامه ز عشق چاک شد	او ز حرص و عیب کلی پاک شد ۴۷۱
شاد باش ای عشق خوش سودای ما	وی طیب جمله علت های ما ۴۷۱
ای دوی نخوت و ناموس	مای تو افلاطون و جالینوس ۴۷۱
خون بهای من جمال ذوالجلال	خون بهای خود خورم کسب حلال ۴۷۲
عاشقان را با سر و سامان چه کار	با زن و فرزند و خان و مان چه کار ۴۷۲
عاشقان را هر زمانی مردنی است	مردن عاشق خود یک نوع نیست ۴۷۲
او دو صد جان دارد از نور هدی	و آن دو صد را می کند هر دم فدا ۴۷۲

اعانقها والتفس بعد مُشوّقة اليها	فهل بعد العناق تدانى ٤٧٣
والثم فها كى يزول حرارتى	فيزداد ما يبقى من الهيجان ٤٧٣
آنچه معشوق است صورت نيست آن	خواه عشق اين جهان خواه آن جهان ٤٧٤
آنچه بر صورت تو عاشق گشته‌اى	چون برون شد جان چرايش هشته‌اى ٤٧٤
صورتش بر جاست اين زشتى ز چيست	عاشقا وابين كه معشوق تو كيست ٤٧٤
آنچه محسوس است اگر معشوقه است	عاشق استى هر كه او را حس هست ٤٧٤
چون وفا آن عشق افزون مى‌كند	كى وفا صورت دگرگون مى‌كند ٤٧٤
عشق‌هاى كه از پى رنگى بود	عشق نبود عاقبت ننگى بود ٤٧٥
سحر رفت و معجزه‌ى موسى گذشت	هر دو را از بام بود افتاد طشت ٥٩٤
بانگ طشت سحر جز لعنت نماند	بانگ طشت دين به جز رفعت نماند ٥٩٥

## فهرست اخبار

كما ورد لو اطلعتم على سرّ القدر لا يلومن احدكم احداً، و لدن الله و	
عند الله عبارة عن عالم المجرّدات و تفصيل الكتاب نشأ منها. .... ٢٣	
ولذا ورد: انّ القرآن نزل جملة على البيت المعمور او على قلب	
محمّد ﷺ ثم نزل منه نجومًا على صدره. .... ٢٣	
روى انّ المشركين كانوا اذا مروا برسول الله ﷺ حول البيت طأطأ احداهم	
ظهره ورأسه هكذا و غطّى رأسه بثوبه حتّى لا يراه رسول الله ﷺ فأنزل الله	
الآية. .... ٢٦	
الذى امروا بالحمل عليه فيمانسب اليهم: من مضمون: انّ القرآن ذو وجوه	

- فاحملوه على احسن وجوهه..... ٣٦
- سَخِرُوا مِنْهُ [روى عن الباقر عليه السلام انّ نوحاً عليه السلام لما غرس النوى مرّ عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد غراساً حتّى اذا طال النخل وكان طوالاً قطعه ثمّ نحتة فقالوا قد قعد نجاراً، ثمّ ألفه فجعله سفينة فمرّوا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد ملّاحاً فى فلاة من الارض، حتّى فرغ منها.
- ..... ٤٩
- وورد فى الاخبار أنّه لم يكن ابنه ائماً كان ابن امرأته و فى لغة طى يقال لابن المرأة ابنه بفتح الهاء و قد ورد قراءة على عليه السلام و الباقر عليه السلام و الصادق عليه السلام بفتح الهاء و روى ابنها و الضمير لامرأته..... ٥١
- عن الصادق عليه السلام فنزل نوح عليه السلام من السفينة مع الثمانين و بنوا مدينة الثمانين و كانت لنوح عليه السلام ابنة ركبت معه فى السفينة فتناسل الناس منها و ذلك قول النّبى ﷺ نوح عليه السلام احدى الابوين..... ٥٤
- ورد عن الرضا عليه السلام: أنّه قال احلّه آية من كتاب الله قول لوطٍ هُوَ لَاءِ بَنَاتِي و قد علم أنّهم لم يريدوا الفرج..... ٦٨
- و نسب الى الصادق عليه السلام أنّه قرىء فمناها قائماً و حصيداً بلفظ..... ٧٧
- الفاء قبل منها و نصب قائماً و حصيداً..... ٧٨
- المؤمنين و لهذا ورد عنه عليه السلام: شَيَّبَتْنِي سورة هود و ورد أنّه ما نزلت آية كانت اشقّ على رسول الله ﷺ من هذه الآية..... ٩٤
- وفى الخبران الصّلوة الى الصّلوة كفّارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر، و ورد

- اِنَّ اللهَ يَكْفُرُ بِكُلِّ حَسَنَةٍ سَيِّئَةٍ. .... ٩٦
- وورد آنه ليس له شيء اشد طلباً ولا اسرع دركاً للخطيئة من الحسنه اما
- انها لتدرك الذنب العظيم القديم المنسى عند صاحبه. .... ٩٦
- فتحطه و تسقطه و تذهب به بعد اثباته، و ذلك قوله سبحانه: اِنَّ
- الحسنات يذهبن السيئات. .... ٩٧
- و عن احد الصادقين عليه السلام: اِنَّ علياً عليه السلام قال: سمعت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله
- يقول: ارجى آية في كتاب الله اقم الصلوة طرفي النهار (الآية). و قال: يا علي و
- الذي بعثني بالحق بشيراً و نذيراً اَنْ احذكم ليقوم الى وضوئه فتساقط عن
- جوارحه الذنوب ، فاذا استقبل الله بقلبه و وجهه لم يفتل و عليه من ذنوبه شيء
- كما ولدته امه. .... ٩٧
- في الخبر: لا تلقنوا الكذب فتكذبوا فان بنى يعقوب عليه السلام لم يعلموا اَنْ
- الذئب يأكل الانسان حتى لقنهم ابوهم. .... ١١٣
- وورد في سبب ابتلاء يعقوب عليه السلام انه ذبح كبشاً سميناً ورجل من اصحابه
- محتاج لم يجد ما يفطر عليه فأغفله و لم يطعمه. .... ١١٣
- وورد انه كان له جارية ولدت ابناً و ماتت ام يوسف عليه السلام في نفاس بنيامين
- و كانت الجارية تربى بنيامين و ترضعه و كان ابنها رضيع بنيامين فأخذه
- يعقوب عليه السلام منها بعد كبره او بعد مراهقته و باعه فأخذت الجارية من فراقه حرقة و
- تضرعت الى الله فسمعت هاتفاً يقول: يتلى يعقوب عليه السلام بفراق احب اولاده و
- لا يصل اليه الا و تصلين انت قبل ذلك الى ولدك. .... ١١٣



روى عن الصادق عليه السلام كل ذنب عمله العبد و ان كان عالماً فهو جاهل حين خاطر بنفسه معصية ربّه فقد حكى الله تعالى قول يوسف عليه السلام لاختوته قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ فينبههم الى الجهل لمخاطرهم بانفسهم فى معصية الله. .... ١٨١

عن الصادق عليه السلام ان يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عز الملك فلم ينزل اليه فهبط عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا يوسف عليه السلام ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع فصار فى جو السماء فقال يوسف عليه السلام: يا جبرئيل عليه السلام: ما هذا النور الذى خرج من راحتى؟ فقال: نزلت النبوة من عقبك عقوبه لما لم تنزل الى الشيخ يعقوب عليه السلام فلا يكون فى عقبك نبى. و فى خبر آخر، جعلت النبوة فى ولد لاوى اخيه الذى نهى الاخوة عن قتله. .... ١٨٤

فى الخبر عاش يعقوب بن اسحاق عليه السلام مائة و اربعين سنة، و عاش يوسف عليه السلام مائة و عشرين سنة. .... ١٨٥

و فى الخبر: دخل يوسف عليه السلام السجن و هو ابن اثنى عشر و مكث فيها ثمانى عشرة سنة و بقى بعد خروجه ثمانين سنة. .... ١٨٥

نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انه قال: لاتعلموا نساءكم سورة يوسف عليه السلام و لاتقرئوهن اياها فان فيها الفتن. و علموهن سورة النور فان فيها المواعظ؛ و السر فى ذلك انهن لضعف نفوسهن سريعة التأثر بالمسموع. .... ١٩١

كما روى عن الرضا عليه السلام و لما كان تمامية العرش بوجه بتمامية خلقة السماوات و الارض و الاستواء عليه و الاحاطة به بعد تماميته اشارة الى خلقة

- السَّمَاوَاتِ مَرْتَفَعَةً الْمُسْتَلْزِمَةَ لَخَلْقَةِ الْأَرْضِ. .... ١٩٤
- و بفتح الميم و الثاء، و نسب الى امير المؤمنين و امام المتقين عليه السلام أنه قال:
- احذروا ما نزل بالامم من قبلكم من المثالات بسوء الافعال و ذميم الاعمال
- فتذكروا في الخير و الشرِّ احوالهم و احذروا ان تكونوا امثالهم. .... ١٩٩
- و قدورد في الاخبار ان المرأة مارأت الدّم في اَيّام الحمل يزداد عدد
- الاَيّام على تسعة اشهر بعدده. .... ٢٠٠
- و ما ورد في الاخبار في تفسير الظلال يرتفع اختلافه ممّا ذكرنا .. ٢٠٦
- كمانسب الى الصادق عليه السلام او بان نوقش في حسابهم و استقصى بهم كما
- في خبر آخر. .... ٢١٠
- عن الصادق عليه السلام أنه خاطب شيعة بقوله انتم اولوالالباب. .... ٢١١
- في كتاب الله. .... ٢١١
- الصّديد القيح و الدّم الذي يخرج من الجلود بالنّار و في اخبارنا هو ما
- يسيل من الدّم و القيح من فروج الزّواني في النّار و وصف الماء الصّديد بتشوية
- الوجوه و قطع الامعاء و اخراجها من دبر صاحبها كثير في الاخبار [يَتَجَرَّعُهُ]
- يتكلّفه جرعة جرعة لغاية. .... ٢٣٥
- و قد فسّر في الاخبار الذين بدّلوا نعمة الله بالافجرين من قريش بنى امية
- و بنى المغيرة. .... ٢٤٠
- و نعمة الله بمحمّد صلى الله عليه و آله و سلم و فسّروا بقريش قاطبة و نعمة الله بمحمّد صلى الله عليه و آله و سلم و
- فسّر نعمة الله بعلی عليه السلام و المبدّلون بالمنحرفين عنه عليه السلام. .... ٢٤٠

قرآن ترجمه‌ی مهدی الهی قمشه‌ای وبهاء‌الدین خرّمشاهی

اخلاق ناصری، خواجه نصیرالدین طوسی ۷۰۷

الکافی، ثقة الاسلام یعقوب بن محمد کلینی ۳۱۰، ۴۰۶، ۷۰۹

ترجمه‌ی رساله‌ی قشیریّه، ۶۸۷

تفسیر الصافی، مولانا محمد محسن فیض کاشانی چاپ

مؤسسه‌الاعلمی للمطبوعات بیروت لبنان ۳۷۱، ۴۰۴، ۴۰۸، ۴۴۰، ۴۴۵،

۵۱۹، ۵۳۶، ۶۱۴، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۷۳، ۷۰۹، ۷۲۲، ۷۲۴، ۷۲۵

تفسیر العیاشی تألیف: ابی نصر محمد بن مسعود بن عیّاش السلمی

السمرقندی المعروف بالعیّاشی چاپ مکتبه‌العلمیه الاسلامیه تهران ایران

۱۳۸۰هـ ق، ۳۵۸، ۴۰۷، ۵۳۶، ۶۱۹، ۷۲۲، ۷۲۷، ۴۲۶، ۴۴۰

تفسیر القمی ، ۴۴۵، ۶۲۰، ۶۷۳، ۷۲۲

تفسیر جامع، ۲۶۰، ۲۶۳، ۶۰۳، ۲۷۱، ۲۷۴، ۲۸۰، ۲۸۷، ۳۸۰، ۶۰۱،

۶۰۲، ۶۰۸، ۶۲۳، ۶۳۴، ۶۳۸، ۷۰۵، ۷۱۲

تفسیر سورآبادی، ۴۵۸، ۷۱۰

تفسیر طبری، ۴۵۸

تفسیر علی بن ابراهیم، ۷۱۲

جامع، ۷۱۰

جامع السّنین، ۴۴۸، ۴۵۱، ۴۷۶

شرح گلشن راز، ۳۲۸

شرح منازل السائرین لاهیجی ، ۶۸۷

صَحّاح ، ۵۹۰

فرهنگ اصطلاحات عرفانی: دکتر سیدجعفر سجّادی ، ۲۶۰ ، ۳۹۶ ،

۵۱۰ ، ۷۲۳

قاموس سیدعلی اکبرقریشی ، ۲۶۶ ، ۳۲۷ ، ۳۹۷ ، ۴۵۸ ، ۵۹۰ ، ۶۵۴ ،

۲۶۹ ، ۷۳۴

کشف الاسرار و عدة الابرار معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری

تألیف ابولفضل رشیدالدین میبدی ، ۲۵۴ ، ۲۵۸ ، ۲۶۵ ، ۲۶۹ ، ۴۵۸ ، ۵۸۴ ،

۵۹۰ ، ۶۰۵ ، ۶۴۷ ، ۶۸۱ ، ۶۸۴

لسان العرب ابن منظور ، ۴۴۰ ، ۴۵۸

مجمع البیان طبرسی ، ۲۶۱ ، ۲۶۴ ، ۲۷۴ ، ۳۰۲ ، ۳۵۸ ، ۴۰۰ ، ۴۰۸ ،

۴۴۰ ، ۵۳۶ ، ۶۱۹ ، ۶۲۸ ، ۶۴۶ ، ۶۹۸ ، ۷۰۱ ، ۷۲۲ ، ۷۲۵

التبیان شیخ الطایفه ابی جعفر محمد بن الحسن الطوسی چاپ

دار احیاء التراث بیروت لبنان ۱۴۰۳ هـ.ق.

بحار الانوار علامه محمد باقر بن محمد تقی

مجلسی (۱۰۳۷-۱۱۱۰) دار احیاء التراث بیروت لبنان ۱۴۰۳ هـ.ق.

تفسیر البیضاوی ناصر الدین ابی سعید عبدالله عمر بن محمد الشیرازی

البیضاوی مؤسسة الاعلمی بیروت لبنان .

$$٧٧٣ \times ٣١٠٠ = ٢٣٩٦٣٠٠$$